







নাছরোল-মোজতাহেদিন

বা

মাছায়েল খুন্দার

—o—

প্রথম ভাগ

২৪ পরগণা, টাকী—নারায়ণপুর নিবাসী খাদেমোল ইসলাম

মোহাম্মদ রুহুল আগিন কর্তৃক

প্রণীত ও প্রকাশিত।

—o—

বঙ্গের তাপসকুল-রত্ন সুপ্রসিদ্ধ পীর ভনাব মওলানা শাহ্‌ সুকী

মোহাম্মদ আবুবকর সাহেব কর্তৃক

অনুমোদিত।

~~~~~  
প্রথম সংস্করণ।  
~~~~~

কলিকাতা,

১৫৯ নং কড়েয়া রোড,

রেয়াজুল-ইসলাম প্রেসে,

মোহাম্মদ রেয়াজুলদীন আহমদ কর্তৃক মুদ্রিত।

—o—  
সন ১৩২২ সাল।

মূল্য ১০ টাকা





## বিশেষ জ্ঞেয় :

—০—

এই পুস্তকের প্রত্যেক স্থলে আরবী ও পার্সীর অবিকল অনুবাদ করিয়া তৎপরে উহার ভাবার্থ লিখিতে গেলে পুস্তকের আকার অনেক বৃদ্ধি হইবে এবং বায় বেশী পড়িবে, এই আশঙ্কায় অনেক স্থলে অবিকল অনুবাদ না করিয়া মূলার্থ লিখিত হইয়াছে।

অনেক স্থলে আরবী জের অবরের বা অশ্রদ্ধা ছাপার ভুল রহিয়া গিয়াছে, তাহার কতকাংশ ভ্রম-সংশোধন পত্রে সংশোধন করা হইয়াছে। যে সমস্ত স্থলে প্রশ্ন, উত্তর বা দলীলের তর্ক লিখিত হইয়াছে, উহা সাধারণ লোকের পক্ষে বুঝা কঠিন হইতে পারে, তাহারা তৎসমস্ত স্থলে কোনও উপযুক্ত হানিফি আলেমের সাহায্য গ্রহণে বুদ্ধিতে পারিবেন, অন্ততঃ পক্ষে তাহারা মূল দলিলগুলি পড়িয়া লইলে যথেষ্ট হইবে। মাছায়েল খণ্ড আকারে বড় হওয়ায় আপাততঃ উহা তিন ভাগে বাহির করা হইল, যিনি হানিফি ও মোহাম্মদিদের সমস্ত বিরোধ জনক (এখতেলাফি) মস্‌লার তত্ত্ব অবগত হইতে ইচ্ছা করেন, তিনি উহার প্রত্যেক খণ্ড পাঠ করুন। সময়ের অল্পতা ও নিজের ব্যস্ততা প্রযুক্ত পুস্তকের ভাষায় অনেক দোষ রহিয়া গিয়াছে, যাহা দ্বিতীয় সংস্করণ ব্যতীত সংশোধনের উপায়ান্তর নাই। আশা করি, সহৃদয় পাঠকগণ, পুস্তকের ভাষার দোষ গুণ বিচার না করিয়া, উহার মর্ম্ম অবগত হইয়া, এই খাদেমোল-ইসলামকে চরিতার্থ করিবেন।

খাদেমোল-ইসলাম—

রুহুল আমিন।



# সূচাপত্র

—০—

১ম মসলা, রকাইরাদাএন মনছুখ হইবার ১৫টি দলীল ;—	২—১৮ পৃষ্ঠা ।
মোহাম্মদিদের সাতটি প্রশ্নের রদ ;—	১৮—৩২
মোহাম্মদী লেখকের জাল ;—	৩২
২য় মসলা, এনামের পশ্চাতে মোক্তাদিদের ছুরা ফাতেহা না পড়িবার	
২৩টি দলীল ;—	৩২—৫৯
মোহাম্মদী মৌলবী আব্বাহ আলি ছাহেব কৃত বঙ্গাশ্রবাদিত কোরাণ	
শরিকের চাকায় ভ্রমাত্মক মত এবং উহার রদ ;—	৩৫—৩৯
এনাম বোখারির দুইটি প্রশ্নের রদ ;—	৪০—৪২
হানিকিদের প্রশ্ন ;—	৫৭—৫৯
মোহাম্মদিদিগের তিনটি প্রশ্নের রদ ;—	৫৪—৬৪
মুনশী ছাহেবের বাতীল কেয়াছ ও মৌলবী ছাহেবের তহরিক ;—	৬৪—৬৮
মোহাম্মদী মৌলবি ছাহেবের প্রশ্ন ও মহাজাল ;—	৬৮—৬৯
হাদিছের বিক্কে মৌলবি আব্বাহ আলি ছাহেবের কেয়াছ ও মোহাম্মদী-	
দের আহলে হাদিছ হইবার রদ ;—	৭০—৭২
৩য় মসলা, আমিন চুপে চুপে পড়িবার ১৭টি দলীল ;—	৭৪—৮৯
এনাম তেরমজি ও সরকার ছাহেবের প্রশ্নের রদ ;—	৭৯—৮৫
মোহাম্মদী মৌলবি ছাহেবের উক্তির উত্তর ;—	৮৭—৮৯
এনামের উচ্চ রবে আমিন পড়িবার সম্বন্ধে মোহাম্মদীদের চারিটি	
দলীলের রদ ;—	৯০—৯৮
মোক্তাদিদিগের উচ্চ রবে আমিন পড়িবার সম্বন্ধে মোহাম্মদীদের তিনটি	
দলীলের রদ ;—	৯৮—১০৪
৪র্থ মসলা, রাবানা-লাকাল-হাম্দো চুপে চুপে পড়িবার দলীল ;—	
...	১০৪—১০৫
৫ম মসলা, বিছমিল্লাহ চুপে চুপে পড়িবার দলীল ও মোহাম্মদী মৌলবী	
ছাহেবের দলীলের রদ ;—	১০৫—১০৯

৬ষ্ঠ মসলা, নামাজে নাতীর নীচে হাত বাধিবার ১০টা দলীল ;—	১০৯—১১৩
মোহাম্মদীদের তিনটি প্রশ্নের রদ ;—	... ১১৩—১১৭
মোহাম্মদী লেখকের জাল ;—	... ১১৭
৭ম মসলা, তিন রাকয়াত বেতের পড়িবার দলীল ;—	১১৭—১২০
মোহাম্মদীদের তিনটি প্রশ্নের রদ ;—	... ১২০—১৩২
৮ম মসলা, বেতের ওয়াজেব হইবার দলীল ;—	... ১৩২—১৩৩
৯ম মসলা, বেতেরের নামাজে রুকুর আগে দোয়া কহুত পড়িবার দলীল ;—	...
...	... ১৩৩—১৩৭
১০ম মসলা, ফজর, মগরেব বা অস্তান্ত অকিয়া নামাজে দোয়া কহুত	
পড়া মনচুখ হইবার দলীল ;—	... ১৩৮—১৪০
মোহাম্মদীদের প্রশ্নের উত্তর ;—	... ১৪০—১৪২
১১শ মসলা, কহুত পড়িবার সময় দুই হাত উঠাইবার দলীল ;—	১৪২—১৪৫
১২শ মসলা, দুই ঈদের নামাজে ছয় তকবির পড়িবার দলীল ;—	১৪৫—১৪৯
ঈদের বার তকবিরের সমস্ত হাদিছ জইক হইবার দলীল ;—	১৪৯—১৫২
১৩শ মসলা, প্রথম বা তৃতীয় রাকয়াতে না বসিয়া দাঁড়াইবার দলীল ;—	...
...	... ১৫২—১৫৫
মোহাম্মদীদের প্রশ্নের রদ ;—	... ১৫৬—১৫৯
১৪শ মসলা, শেষ বৈঠকে বসিবার নিয়ম ও একটি প্রশ্নের রদ ;—	...
...	... ১৫৯—১৬৩
১৫শ মসলা, গুহ স্থান স্পর্শ করিলে, অজু ভঙ্গ না হইবার দলীল ও	
দুইটি প্রশ্নের রদ ;—	... ১৬৩—১৬৭
১৬শ মসলা, উটের মাংস ভক্ষণ করিলে, অজু ভঙ্গ না হইবার দলীল	
ও একটি প্রশ্নের রদ ;—	... ১৬৭—১৬৯
১৭শ মসলা, ছানা পড়িবার দলীল ;—	... ১৬৯—১৭০
১৮শ মসলা, দুই ওয়াক্তের নামাজ এক ওয়াক্তে পড়া জায়েজ নহে ;	...
...	... ১৭১—১৭৩
মোহাম্মদীদের একটি প্রশ্ন ও চারিটি আপত্তির রদ ;—	১৭৪—১৮০
১৯শ মসলা, বিশ রাকয়াত ভায়াবিহ পড়িবার দলীল ;—	১৮০—২০০

## ভ্রম-সংশোধন ।

— ০ —

পৃষ্ঠা ।	ছত্র ।	অশুদ্ধ ।	শুদ্ধ ।
৪	১৪	নাছরোর	নাছবোর
৮	১৭	দিবে না	দিব না
১০	১১	শায়বা	আবি শায়বা
১৩	১৬	প্রথম-৮৯	চতুর্থ-৫৬
"	১৮	কিন্তু	কিন্তু প্রথম খণ্ডের
৪৫	২২	প্রথম—৪	দ্বিতীয়—৪০
৫৩	২০	রাছু	ছুরা
৫৭	১	কিন্তু	কিন্তু
"	২২	খালঘোল	খালফাল
৬৭	১৬	করিয়াছেন ।	করিয়াছেন । এইরূপ সরকার ছাহেবও লিখিয়াছেন ।
৮১	২৫	হোজরা	হোজর
৯৭	২০	( রা )	( রা ) বর্ণিত
১০৪	১৪	হামেদা	হাম্দো
১০৯	৭	উচ্চ	উক্ত হাদিছে উচ্চ
১১১	৭	তেরমজি	তেরমজির
১১৫	২২	বিন	নবি

\* غلط نامہ \*

مصحح	غلط	سطر	مفصل
العلم	العم	২০	৩০
المعول	المعول	২৬	"

مصحف	سطور	غلط	مصحف
٥٤	٦	مصحف - المذهب	المذهب - المذهب
٨٠	١٢	فيجري	فيجري
٨٢	٨	يبقى	يبقى
٨٩	١١	حلف	حلف
٤٨	٩	الحدة	الحدوث
٩٨	٥	واحقى	واحقى
٩٩	٤	بأمين	بأمين
١٠٩	١٢	بالبسلة	بالبسلة
١١٠	٦	المذهب	المذهب
١١٢	١٠	يضعها	يضعها
١٥٥	٢	تقدير	تقديم
١٨٧	١١	بقرأ	يقراً
١٤٧	٨	بختارون	يختارون
١٤٥	٩	اليـرى	اليـرى
١٥٨	٢٦	الميز	الميزر
٢٠٠	٥	امعابى	وامعابى
٨١	٢٨	فرک	ترك
٨٨	٢٠	بعصم	بعصم
٧٧	١٠	انارع القرآن	انازع القرآن
١٠٩	١٨	كذا	لذا
١٤٤	٥	مذه	مذه
..	١٢	تطمئن	تطمئن الخ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
 الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على محمد  
 وآله وصحبه أجمعين  
 نصر المجددين

# নাছরোল-মোজতাহেদিন

বা

মাছায়েল খণ্ড ।

মজহাব অমাল্যকারী মোহাম্মদী মৌলবী সাহেবগণ ছুই খণ্ড  
 মাছায়েলে-জকুরিয়া, বোবহানোল-হক, ছেবাজল-ইসলাম ও হেদায়ে-  
 তল নোকাল্লেদীন ইত্যাদি গ্রন্থে কতকগুলি হাদিছ লিখিয়া প্রকাশ  
 করিয়াছেন যে, হানিফিগণ এমামের পশ্চাতে ছুবা ফাতেহা পাঠ,  
 উচ্চৈঃস্ববে আমিন পাঠ এবং রফাইয়া দা'ঈন করেন না ; এইরূপ  
 বহু মসলায় তাঁহারা কোরাণ ও হাদিছ ভাগ করিয়া বিনা দলীলে  
 এমাম আবু হানিফাব ( ২ঃ ) কেয়াছি মত গ্রহণ করিয়া থাকেন ।  
 কাজেই মোহাম্মাদিদের এইরূপ অমূলক ধারণা ও অসঙ্গত উক্তির  
 প্রকৃত প্রতিবাদ প্রকাশ করা আবশ্যক বুদ্ধিবা, এই মাছায়েল খণ্ড  
 লিখিতে বাধ্য হইয়াছি । আশা করি, নিরপেক্ষ পাঠক এই পুস্তকের  
 আন্তান্ত্র পাঠ করিলে বুদ্ধিতে পারিবেন যে, হানিফি মজহাবের মসলা-  
 গুলি সমস্তই কোরাণ ও হাদিছ-সঙ্গত এবং মোহাম্মাদিদের দাবিগুলি  
 অমূলক কথা ভিন্ন আর কিছুই নহে ।



## রফাইয়া দাএন (১) মনছুখ হইবার দলীল ।

—o—

১ম দলীল, সহি মোস্লেম ১ম খণ্ড ১৮১ পৃষ্ঠা :—

عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ خَرَجَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَالِي أَرَأَيْكُمْ إِذْ بَعِثَ أَيْدِيَكُمْ كَانَتْهَا أَنْ نَابُ خَيْلٍ شَمْسٍ اسْكُدُوا فِي الصَّلَاةِ

“জাবের বেনে ছোমরা বলেন, ( জনাব হজরত ) নবি করিম ( ছাঃ ) আমাদের নিকট আগমন করিয়া বলিলেন, তোমরা কি জ্ঞা দুবস্ত ঘোটকের লেজের শ্যায় হস্ত উঠাইতেছ ? নামাজের মধ্যে স্থির হইয়া থাক ।”

২য় দলীল, মোসনদে আবি সায়েবা ;—

عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ خَرَجَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَحْنُ (فُعُولًا) إِذْ بَعِثَ أَيْدِيَهُمْ فِي الصَّلَاةِ كَانَتْهَا أَنْ نَابُ خَيْلٍ شَمْسٍ اسْكُدُوا فِي الصَّلَاةِ

জাবের বেনে ছোমরা বলেন, আমরা নামাজের মধ্যে দুই হস্ত উঠাইতে ছিলাম, এমতাবস্থায় ( জনাব হজরত ) নবি করিম ( ছাঃ ) আমাদের নিকট আগমন করিয়া বলিলেন, তোমরা কি জ্ঞা উদ্ধত ঘোড়ার লেজের শ্যায় রফাইয়া দাএন করিতেছ ? নামাজে স্থির হইয়া থাক ।”

( ১ ) নামাজে দুই হাত উঠানকে “রফাইয়া দাএন” বলে ।

পাঠক, নূতন ইসলামে তকবির বলিবার, রুকু যাইবার, রুকু হইতে উঠিবার, দ্বিতীয় রাকয়াত হইতে উঠিবার, ছেজদা যাইবার, ছেজদা হইতে উঠিবার এবং ছালাম করিবার সময় দুই হাত উঠান হইত, কিন্তু তকবির বলিবার ও ছালাম করিবার সময়ের রফাকে ( হাত উঠানকে ) নামাজের বাহিরের রফা ধরিতে হইবে এবং অবশিষ্ট কয়েক স্থানের রফাকে নামাজের মধ্যবর্তী রফা বলিতে হইবে । উপরোক্ত দুইটি হাদিছে নামাজের মধ্যবর্তী সমস্ত রফা মনছুখ হইয়াছে । আর ছালামের সময়ের রফা তৃতীয় দলীল দ্বারা মনছুখ হইয়াছে । কেবল প্রথম তকবির কালীন রফা স্থির সাব্যস্ত রহিয়াছে ।

৩য় দলীল,—

عَنْ جَابِرِ بْنِ سُمْرَةَ قَالَ صَلَّيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَاحًا إِذَا سَلَّمْنَا فَلَمَّا بَايَدْنَا السَّلَامَ عَلَيْنَا السَّلَامَ عَلَيْكُمْ فَنَظَرُ (إِلَيْنَا) رَسُولُ اللَّهِ صَلَاحًا فَقَالَ مَا شَأْنُكُمْ تَهَيَّرُونَ بَايَدِيكُمْ كَأَنَّهَُا أَذْنَابُ خَيْلٍ شُمْسٍ إِذَا سَلَّمَ أَحَدُكُمْ فَلْيَلْتَفِتْ إِلَى صَاحِبِهِ وَلَا يُؤْمَرْ بِبَيْدِهِ

“জাবের বেনে ছোমরা বলিয়াছেন,—আমি ( জনাব হজরত ) নবি কবিমের ( ছাঃ ) সহিত নামাজ পড়িয়াছিলাম, কিন্তু আমরা যে সময় ছালাম করিতাম, সে সময় হাতের ইশারা করিয়া ‘আচ্ছালামো আলায়কুম’ ‘আচ্ছালামো আলায়কুম’ বলিতাম । ( জনাব হজরত ) নবি করিম ( ছাঃ ) আমাদের দিকে দৃষ্টিপাত করিয়া বলিলেন, তোমাদের কি হইয়াছে যে, তোমরা অবাধ্য ঘোড়ার লেজের স্থায় হাতের ইশারা করিতেছ ? যে সময় কেহ ছালাম করিতে চাহে.

সেই সময় আপন সঙ্গীর দিকে দৃষ্টিপাত করিবে, কিন্তু হাতের ইশারা করিবে না।”

পাঠক, এই হাদিছে ছালাম কালীন রফা মনছুখ হইল।

### প্রশ্ন।

এমাম বোখারি “রফ্‌রোল-ইয়াদাএন” নামক পুস্তকের ১৫১৬ পৃঃ ও ইউছফ উদ্দিন সরকার “হেদায়েতল-মোকালেদীন” নামক পুস্তকের ৮৪৮৫ পৃঃ লিখিয়াছেন, প্রথম ও দ্বিতীয় হাদিছ ছালাম কালীন রফা মনছুখ হইবার জন্য উত্তীর্ণ হইয়াছে, উহাতে নামাজের মধ্যবর্তী রফা মনছুখ হইতে পারে না। সেই হেতু এমাম মোছলেম ও আবু দাউদ উপরোক্ত হাদিছ দ্বয়কে ছালামের অধায়ে বর্ণনা করিয়াছেন এবং তৃতীয় হাদিছটি উপরোক্ত দুইটি হাদিছের সহিত বর্ণনা করিয়াছেন।

### উত্তর।

নাছরোর রায়াহ্ কেতাবে বর্ণিত আছে, উভয় ঘটনা এক হইতে পারে না; প্রথম ও দ্বিতীয় হাদিছ নামাজের মধ্যবর্তী রফা মনছুখ হইবার জন্য উত্তীর্ণ হইয়াছে এবং তৃতীয় হাদিছটি ছালাম কালীন রফা মনছুখ হইবার জন্য উত্তীর্ণ হইয়াছে। প্রথম ও দ্বিতীয় হাদিছে আছে, ছাহাবাগণ নামাজ পড়িতে ছিলেন, এমন সময় (জনাব হজরত) নবি করিম (ছাঃ) আগমন করিয়াছিলেন। তৃতীয় হাদিছে আছে, ছাহাবাগণ (জনাব হজরত) নবি করিমের (ছাঃ) সঙ্গে নামাজ পড়িতে ছিলেন। প্রথম ও দ্বিতীয় হাদিছে আছে, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) বলিলেন, তোমরা কি জন্য হাত উঠাইতেছ? তৃতীয় হাদিছে আছে, তিনি বলিলেন, তোমরা কি জন্য হাতের ইশারা করিতেছ? প্রথম ও দ্বিতীয় হাদিছে আছে, ছাহাবাগণ নামাজের মধ্যে হাত উঠাইতেছিলেন; তৃতীয় হাদিছে

আছে, তাঁহারা ছালামের সময় হাতের ইশারা করিতেছিলেন । প্রথম ও দ্বিতীয় হাদিছে আছে, তোমরা নামাজের মধ্যে স্থির হইয়া থাক ( রফা করিও না ) । তৃতীয় হাদিছে আছে, ছালামের সময় স্থির হইয়া থাক ( হাতের ইশারা করিও না ) । ইহাতে প্রমাণিত হইতেছে যে, প্রথম ও দ্বিতীয় হাদিছের উত্তীর্ণ স্থল পৃথক্ এবং তৃতীয় হাদিছের উত্তীর্ণ স্থল পৃথক্ । তাহা হইলে প্রথম ও দ্বিতীয় হাদিছকে গড়িয়া পিটিয়া ছালাম কালীন রফা মনচুখ হইবার দলিল বলা, হাদিছের মর্ম্ম পরিনর্তন করা ভিন্ন আর কিছুই নহে ; ইহাতে নিশ্চয় নামাজের মধ্যবর্তী রফা মনচুখ হইয়াছে । এস্থলে এমাম বোখারির কেয়াছি মতের তকলিদ করা আবশ্যক নহে । এমাম গোছলেম ও আবু দাউদ নামাজের মধ্যবর্তী রফা মনচুখ হইবার হাদিছকে ছালামের অধ্যায়ে বর্ণনা করিলেই যে হাদিছের মর্ম্ম পরিবর্তন পাইবে, ইহা কোন কথা নহে । আরও এক হাদিছকে অন্য অধ্যায়ে বর্ণনা করা হাদিছজ্ঞ বিদ্বানদের নিকট স্বতঃসিদ্ধ । যিনি হাদিছ গ্রন্থ পাঠ করিয়াছেন, তিনি ইহা স্পষ্টভাবে অবগত আছেন ।

৪র্থ দলীল :—

قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ أَلَا أَصَلَّى بِكُمْ صَلَوةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَلَّى فَلَمْ يَرْفَعْ يَدَيْهِ إِلَّا فِي أَوَّلِ مَرَّةٍ وَفِي الْبَابِ عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ قَالَ أَبُو عِيسَى حَدِيثُ ابْنِ مَسْعُودٍ حَدِيثٌ حَسَنٌ وَبِهِ يَقُولُ غَيْرَ وَاحِدٍ مِنَ أَهْلِ الْعِلَامِ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلِذَلِكَ يُعَيِّنُ وَهُوَ قَوْلُ سَفْيَانَ وَآهْلِ التَّوَفَةِ

ছাহাবা হজরত আবদুল্লা বেনে মছউদ বলিয়াছেন, আমি তোমাদের সহিত কি ( জনাব হজরত ) নবি কমিমের ( ছাঃ ) নামাজ পড়িব না ? ( অবশ্য পড়িব ) ; তৎপরে তিনি নামাজ পড়িলেন, উহাতে তিনি কেবল প্রথম বারে হাত উঠাইয়া ছিলেন। এমাম তেরমজি বলেন, ছাহাবা হজরত বারা বেনে আজ্জেবও রফাইয়াদাএন মনছুখ হইবার হাদিছ বর্ণনা করিয়াছেন। উপরোক্ত এব্নে মছউদ বর্ণিত হাদিছটী ‘হাছান’ ( ১ ) এবং বহু সংখ্যক ছাহাবা ( ২ ) ও তাবিয়ি ( ৩ ) বিদ্বান, রফা ইয়াদাএন মনছুখ বলিয়াছেন। ইহা এমাম ছুফিয়ান ও কুফাবাসী বিদ্বানদের মত।

### প্রশ্ন।

হেদাএতল-মোকালেদীন, তন্বিরোল-আএনাএন ইত্যাদি কেতাবে আছে যে, আবদুল্লা বেনে মোবারক বলিয়াছেন, উপরোক্ত এবনে মছউদের হাদিছটী আমার নিকট ছহি সাব্যস্ত হয় নাই। আবু দাউদ বলিয়াছেন, এই হাদিছটী ছহি, কিন্তু উহার এই মর্শ্ব ছহি নহে যে, তিনি কেবল নামাজ আরম্ভ কালে রফা করিতেন এবং রুকু যাইবার সময় ও রুকু হইতে উঠিবার সময় রফা করিতেন না, বরং উহার ছহি মর্শ্ব এই যে, তিনি কেবল প্রথম রেকাতে নামাজ আরম্ভ কালে রফা করিতেন; কিন্তু দ্বিতীয়, তৃতীয় ও চতুর্থ রেকাত আরম্ভ কালে রফা করিতেন না; অতএব এই হাদিছে

( ১ ) ছহি হাদিছের দ্বিতীয় প্রকারকে “হাছান” হাদিস বলে। এজ্জল হাছান হাদিস ইসলাম জগতে দলীল বলিয়া গণ্য। ( ২ ) যাহারা ঈমান সহ জনাব হজরত নবি করিম ( ছাঃ ) কে দেখিয়াছেন, তাঁহাদিগকে ছাহাবা বলা হয়। ( ৩ ) যাহারা ছাহাবা গণকে দেখিয়াছেন, তাঁহাদিগকে তাবিয়ী বলে। ঐরূপ যাহারা তাবিয়ি গণকে দেখিয়াছেন, তাঁহাদিগকে তাবা-তাবিয়ী বলে।

অশ্রান্ত সময়ের রক্ষা মনচুখ হইতে পারে না । আরও ঐ হাদিছের দুই জন রাবি আছেম বেনে কোলাএব ও আবদুর রহমান বেনে আচওয়াদ জইফ্ । আবদুর রহমান আলকামার সহিত সাক্ষাৎ করেন নাই ।

## উত্তর ।

কতহোল-কদিরে বর্ণিত আছে :—

আবদুল্লা বেনে মছউদের হাদিছটী কয়েক ছন্দে বর্ণিত হইয়াছে, এমাম তেরমজি উহাকে হাছান বলিয়াছেন । এমাম খাত্তাবি বলেন, তেরমজির হাছান হাদিছও ছহি ; তাহা হইলে এই হাদিছটীও ছহি স্তুনিশ্চিত । এবনে হাজ্জ্ম বলেন, এবনে মছউদের হাদিছটী নিশ্চয় ছহি । এবনে মোবারক নিজে এবনে মছউদের যে ছন্দটী বর্ণনা করিয়াছেন, তাহাই ছহি নহে ; কিন্তু এবনে হাজ্জ্ম, নেছায়ী দারকুতনি, এবনে আবি শায়বা, এবনে আদি ও তেরমজি যে ছন্দ গুলি বর্ণনা করিয়াছেন, উহা নিশ্চয় ছহি । এমাম তেরমজি ছহি গ্রন্থে এবনে মোবারকের মত বাতীল করিয়া এবনে মছউদের হাদিছটী হাছান বলিয়াছেন । এমাম এহিয়া বেনে ময়ীন ও এমাম নেছায়ী আছেম বেনে কোলায়বকে বিশ্বাস-ভাজন বলিয়াছেন । এমাম মোছলেম নিজ ছহি গ্রন্থে অনেক স্থলে আছেমের হাদিছ বর্ণনা করিয়াছেন । এবনে হাজার আবদুর রহমানকে বিশ্বাস-ভাজন বলিয়াছেন । এবনে হাশ্বাম খতিব প্রভৃতি হইতে বর্ণনা করিয়াছেন যে, আবদুর রহমান আলকামার সহিত সাক্ষাৎ করিয়াছেন । যাহারা তাঁহাদের প্রতি দোষারোপ করেন, তাহাদের কথা খণ্ডিত হইতে পারে না । আল্লামা বাহরুল উলুম “আরকান-আরবারী”তে লিখিয়াছেন ;—

و علم ايضا ان حديثه صحيح الرافع برراية ابن مسعود صحيح

بلا شك وبالجمله القول بان حديث عدم الرفع لم يثبت قولا  
لا يخلو عن تعصب و انكار امر ثابت

এবনে মছউদ রফাইয়াদাএন মনছুখ হইবার যে হাদিছটী বর্ণনা  
করিয়াছেন, উহা নিশ্চয় ছহি। এই হাদিছকে গুর ছহি বলা হিংসা  
ও প্রকৃত বিষয়কে অস্বীকার করা ভিন্ন আর কিছুই নহে।

এমাম আবু দাউদ উক্ত হাদিছকে ছহি বলিয়াছেন, কিন্তু গড়িয়া  
পিটিয়া একটী অযথা মর্শ্ব প্রকাশ করিয়াছেন। এমাম তেরমজি,  
নেছায়ী, তাহাবি, দারকুতনি, এবনে আদি ও এবনে হাজ্ম উক্ত  
হাদিছ হইতে রুকু যাইবার ও রুকু হইতে উঠিবার রফাকে মনছুখ  
হওয়া স্বীকার করিয়াছেন। বরং বহু সংখ্যক ছাহাবা উক্ত হাদিছের  
জন্ম রফা এয়াদাএন ত্যাগ করিয়াছেন, তাহা হইলে এমাম আবু  
দাউদের ভ্রমাত্মক ব্যাখ্যা কিরূপে গ্রাহ্য হইবে ?

৫ম দলীল, ছহি নেছায়ী ১৫৮ পৃঃ—

تَرْكُ ذَلِكَ - عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِصَلَاةِ  
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى قَالَ فَعَامٌ فَرَفَعَ يَدَيْهِ أَوَّلَ مَرَّةٍ ثُمَّ لَمْ يَعِدْ

“এবনে মছউদ বলিয়াছেন :—আমি কি তোমাদিগকে ( জনাব  
হজরত ) নবি করিমের ( ছাঃ ) নামাজের সংবাদ দিবে না ? রাবি  
বলেন, তৎপরে তিনি দণ্ডায়মান হইয়া প্রথম বারে হাত উঠাইলেন,  
তৎপরে আর হাত উঠান নাই। এই হাদিছ দ্বারা রুকু যাইবার  
সময়ের রফা মনছুখ হইয়াছে।”

قال العلامة الهاشم المديني ان اسناد النسائي على شرط

الشيخين

আল্লামা হাশেম মাদানি বলিয়াছেন, এই হাদিছটী বোখারি ও  
মোছলেমের শর্তানুযায়ী ছহি।

৬ষ্ঠ দলীল, ছহি নেছায়ী ১৬১ পৃঃ—

الرُّخْصَةُ فِي تَرْكِ ذَلِكَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ أَنَّهُ قَالَ لَا  
أُصَلِّيَ بِكُمْ صَلَاةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَعْمَ فَصَلَّى فَلَمْ يَرْفَعْ يَدَيْهِ إِلَّا مَرَّةً وَاحِدَةً

“আবদুল্লা বেনে মছউদ বলিয়াছেন, আমি তোমাদের সহিত কি ( জনাব হজরত ) নবি করিমের ( ছাঃ ) নামাজ পড়িব না ? তৎপরে তিনি নামাজ পড়িলেন, কিন্তু তিনি ( উক্ত নামাজে ) একবার ভিন্ন আর হাত উঠান নাই। এই হাদিছ দ্বারা রুকু হইতে উঠিবার সময়ের রফা পরিত্যক্ত হইতেছে।”

৭ম দলীল :—এমাম তাহাবি তিন ছনদে এবং আবু বকর বেনে আবি শায়বা এক ছনদে বর্ণনা করিয়াছেন :—

عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَعْمَ كَانَ إِذَا افْتَتَحَ الْمَلَاةَ رَفَعَ  
يَدَيْهِ ثُمَّ لَا يَرْفَعُهُمَا

“ছাহাবা হজরত বারা বেনে আঁজেব বলিয়াছেন, ( জনাব হজরত ) নবী করিম ( ছাঃ ) যে সময় নামাজ আরম্ভ করিতেন, দুই হাত উঠাইতেন, তৎপরে আর হাত উঠাইতেন না।”

৮ম দলিল,—দারকুতনি, তাহাবি, এবনে আদি ও এবনে আবি শায়বা বর্ণনা করিয়াছেন ;—

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ صَلَّيْتُ خَلْفَ النَّبِيِّ صَلَعْمَ وَابْنِ  
بَكْرٍ وَعُمَرَ فَلَمْ يَرْفَعُوا أَيْدِيَهُمْ إِلَّا عِنْدَ افْتِتَاحِ الصَّلَاةِ

“আবদুল্লা বেনে মছউদ বলিয়াছেন, আমি ( জনাব হজরত ) নবি করিম ( ছাঃ ) আবু বকর ( রাঃ ) ও ওমারের ( রাঃ ) পশ্চাতে



নামাজ পড়িয়াছি, কিন্তু তাঁহারা নামাজ আরম্ভ ভিন্ন অল্প সময় হাত উঠাইতেন না।” এই হাদিছটী প্রথমোক্ত হাদিছ গুলির সহায়তায় হাছান হইয়াছে। শেখ এমাম তকিউদ্দিন এব্নে-আদি হইতে বর্ণনা করিয়াছেন যে, এমাম ইস্হাক বেনে ইস্রায়েল এই হাদিছের রাবি মোহাম্মদ বেনে জাবেরকে অগাধ বিশ্বাস ভাজন রাবি অপেক্ষা শ্রেষ্ঠ জানিতেন। এমাম আইউব, এবনে আওফ, হেশাম, ছওরি, সৌবা ও এবনে ওয়ায়না প্রভৃতি হাদিছজ্ঞ এমামগণ তাঁহার হাদিছ গ্রহণ করিয়াছেন। যদি মোহাম্মদ বেনে জাবের উচ্চ ধরনের বিশ্বাস ভাজন আলেম না হইতেন, তবে তাঁহারা উক্ত ব্যক্তির হাদিছ গ্রহণ করিতেন না।

৯ম দলিল,—এমাম মোহাম্মদ, তাহাবি ও এবনে শায়বা বর্ণনা করিয়াছেন ;—

عَنْ عَامِرٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ رَأَيْتُ عَلَى بَنِّ ابْنِ طَالِبٍ رَفَعَ يَدَيْهِ

فِي التَّكْبِيرَةِ أَدْنَىٰ مِنَ الصَّلَاةِ الْمَكْتُوبَةِ وَلَمْ يَرْفَعْهُمَا فِيمَا سِوَىٰ ذَلِكَ

“আছেম তাঁহার পিতা হইতে বর্ণনা করিয়াছেন, তিনি আবু তালেবের পুত্র হজরত আলি (রাঃ) কে করজ নামাজের প্রথম তকবিরের সময় হাত উঠাইতে দেখিয়াছেন, এতদ্বিন্ন অল্প সময় তিনি হাত উঠাইতেন না।” এই হাদিছের আছেম নামক রাবি বিশ্বাস ভাজন ছিলেন, যথা ইতিপূর্বে প্রমাণিত হইয়াছে।

১০ম দলীল ;—এমাম তাহাবি, বয়হকি ও এবনে আবি শায়বা বর্ণনা করিয়াছেন ;—

عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ رَأَيْتُ عَمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضَ رَفَعَ يَدَيْهِ فِي أَدْنَىٰ

التَّكْبِيرَةِ ثُمَّ لَا يَعُودُ

এমাম এবরাহিম বলিয়াছেন, আমি হজরত ওমর (রাঃ) কে দেখিয়াছিলাম যে, তিনি প্রথম তকবির পাঠ কালে দুই হাত উঠাই-  
তেন, তৎপরে আর হাত উঠাইতেন না ।

১১শ দলীল ;—এমাম বয়হকি বর্ণনা করিয়াছেন ;—

عَنِ مُحَمَّدِ بْنِ يَحْيَى قَالَ صَلَّيْتُ إِلَى جَنْبِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ  
فَجَعَلْتُ أَرْفَعُ يَدَيْهِ فِي كُلِّ رُفْعٍ وَخَفَضٍ قُلْ يَا ابْنَ ابْنِ أَخِي رَأَيْتَكَ  
تَرْفَعُ فِي رُفْعٍ وَخَفَضٍ وَأَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا افْتَتَحَ الصَّلَاةَ  
رَفَعَ يَدَيْهِ ثُمَّ لَا يَرْفَعُ فِي شَيْءٍ حَتَّى يَفْرَغَ

“এহিয়ার পুত্র মোহাম্মদ বলেন, আমি আবদুল্লা বেনে জোবায়-  
রের পার্শ্বে নামাজ পড়িতে ছিলাম, উহাতে আমি রুকু ও ছেজদায়  
যাইবার এবং রুকু ও ছেজদা হইতে উঠিবার সময় দুই হাত উঠাই-  
তাম, সেই জন্ম আবদুল্লা বেনে জোবায়ের বলিলেন, হে ভ্রাতুষ্পুত্র,  
তোমাকে উভয় সময় রফা করিতে দেখিতেছি, কিন্তু ( জনাব হজ্জ-  
রত ) নবি করিম ( ছাঃ ) নামাজ আরম্ভ কালে রফা করিতেন, এত-  
দূর নামাজ শেষ পর্য্যন্ত কোন স্থানে রফা করিতেন না ।”

১২শ দলীল :—বয়হকি ও তাহাবি ছহি ছনদে বর্ণনা করিয়া-  
ছেন ;—

رَأَيْتُ أَبَا رَافِعٍ وَ الشَّعْبِيَّ يَفْعَلَانِ ذَلِكَ

“এমাম এবরাহিম ও শাবি নামাজ আরম্ভ কালে এক বার মাত্র  
রফা করিতেন ।”

১৩শ দলীল :—মোয়াত্তায় মোহাম্মদ

عَنْ هَمَّانَ قَالَ لَا تَرْفَعْ يَدَيْكَ فِي عِبَادَةِ اللَّهِ بَعْدَ التَّكْبِيرِ

الْأَوَّلَى

“এমাম হাম্মাদ বলেন, নামাজের প্রথম তকবির ভিন্ন অগ্ন সময়ে  
রফা করিও না।”

১৪শ দলীল ;—ছহি আবু দাউদ

عَنْ الْبُرَّاءِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا افْتَتَحَ الصَّلَاةَ رَفَعَ يَدَيْهِ

إِلَى ذُرِّيَةِ مَنْ آذَنَهُ ثُمَّ لَا يَعُودُ

“চাফাযা বারা বলেন ;—

নিশ্চয় হজরত নবি কবিম ( চাঃ ) যে সময় নামাজ আরম্ভ করি-  
তেন, তাঁহার দুই কর্ণের নিকট পর্য্যন্ত দুই হাত উঠাইতেন, তৎপরে  
আর হাত উঠাইতেন না।”

তন্বিরোল-আএনায়েন ও রফযোল-ইয়াদাএন কেতাবে আছে যে,  
এই হাদিছে ( تَمْ لَا يَرْفَعُ ) ( তৎপরে আর হাত উঠাইতেন  
না ) এই শব্দটী ছহি নহে, কেন না এজিদ হইতে তাঁহার শিষ্য শরিক  
কেবল এই শব্দটী বর্ণনা করিয়াছেন, কিন্তু তাঁহার অন্যান্য শিষ্য  
হোশায়েম, খালেদ ও এব্নে ইদরিছ ঐ শব্দটী বর্ণনা করেন নাই।  
শরিক জইফ, তাহার অতিরিক্ত কথাটী ছহি হইতে পারে না।  
আরও ছুফ্রিয়ান বেনে ওয়ায়না বলেন, এজিদ কুফায় যাইবার অগ্রে  
আমাকে ঐ অতিরিক্ত শব্দটী বর্ণনা করেন নাই। তৎপরে কুফা  
হইতে প্রত্যাবর্তন করিয়া ঐ শব্দটী বর্ণনা করিয়াছেন, তাহা হইলে  
এই অতিরিক্ত শব্দটী ছহি হইতে পারে না। আরও এজিদ নিজ  
জইফ, তাহার বর্ণিত অতিরিক্ত শব্দটী ভ্রমাত্মক কথা।

## উত্তর ।

ফতহোল কদির ও আইনীতে লিখিত আছে, এই শব্দটী একা শরিক বর্ণনা করেন নাই, বরং এবনে আদি “কামেল” গ্রন্থে লিখিয়াছেন যে, হোশা এম, শরিক ও এক দল বিদ্বান এজিদ হইতে উক্ত শব্দ বর্ণনা করিয়াছেন। আরও এজিদ একা এবনে আবি লায়লা হইতে উক্ত শব্দটী বর্ণনা করেন নাই, বরং ইছা, অকি ও হাকাম এবনে আবি লায়লা হইতে উহা বর্ণনা করিয়াছেন। আরও এমাম আজালি, ইয়াকুব, আবু দাউদ, আহমদ বেনে ছালেহ, ছাজি, এবনে হাক্বান ও এবনে হাজ্জার এজিদকে বিশ্বাস ভাজন ও সত্যপরায়ণ বলিয়াছেন। এমাম বোখারি মোছলেম ও এবনে খোজায়মা তাঁহার হাদিছ গ্রহণ করিয়াছেন।

নেছায়ী, দারকুতনি ও এবনে আদি আছেম ও হাম্মাদ হইতে উক্ত শব্দ বর্ণনা করিয়াছেন। তাহা হইলে ঐ শব্দটী নিশ্চয় ছহি।

আরও শিক্ষক কখন হাদিছের সম্পূর্ণ কথা প্রকাশ করেন এবং কখনও কিছু অংশ প্রকাশ করেন, ইহাতে কোন দোষ হইতে পারে না। মিসরি ছাপা ছহি বোখারির প্রথম খণ্ডে (৯৮৯ পৃঃ) অরণ্য-বাসী লোকটীর নামাজের বিবরণে اَرَفَعَ حَتَّى تَطْمَئِنَّ جَالِسًا এই শব্দগুলি বেশী বর্ণিত হইয়াছে, কিন্তু ৯২ পৃষ্ঠায় দুইটী হাদিছে উক্ত শব্দগুলি নাই। আরও ছহি বোখারির ৮৭ পৃষ্ঠায় এবনে ওমারের ছনদে চতুর্থ বারের রফা বর্ণিত হইয়াছে, কিন্তু ৮৬ পৃষ্ঠায় দ্বিতীয় ছনদে উক্ত রফা বর্ণিত হয় নাই। এইরূপ ছহি মোছলেমের ১৬৯

ঠায় কোন ছনদে فَصَاعِدًا শব্দটী আছে, কিন্তু অগ্ন ছনদে উহা বর্ণিত হয় নাই। এক্ষণে উক্ত শব্দগুলি ছহি হইলে, বারার হাদিছের لَا يَمُوتُ ثُمَّ শব্দটী নিশ্চয় ছহি হইবে।

১৪শ দলীল ;—মছনদে এমাম আজম :—

إِنَّهُ إِجْمَعٌ مَعَ الْأُرَاعِي فِي دَارِ الْحَنَاطِينِ فَقَالَ الْأُرَاعِي مَا لَكُمْ  
لَا تَرْفَعُونَ عِنْدَ الرُّكُوعِ وَالرُّفُوعِ عَنْهُ فَقَالَ لِجَلِّ أَنَّهُ لَمْ يَصِحَّ  
عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَواتُهُ عَلَيْهِ شَيْءٌ فَقَالَ الْأُرَاعِي كَيْفَ لَمْ يَصِحَّ وَقَدْ  
حَدَّثَنِي الزُّهْرِيُّ عَنْ سَلَمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَواتُهُ عَلَيْهِ كَانَ يَرْفَعُ  
يَدَيْهِ إِذَا افْتَتَحَ الصَّلَاةَ وَعِنْدَ الرُّكُوعِ وَعِنْدَ الرُّفُوعِ مِنْهُ فَقَالَ  
أَبُو حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَلْقَمَةَ وَالْأَسْوَدِ عَنْ  
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَواتُهُ عَلَيْهِ كَانَ لَا يَرْفَعُ يَدَيْهِ إِلَّا عِنْدَ افْتِتَاحِ  
الصَّلَاةِ ثُمَّ لَا يَعُودُ بِشَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ فَقَالَ الْأُرَاعِي أَحَدُكُمْ عَنْ الزُّهْرِيِّ  
عَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ وَتَقُولُ حَدَّثَنِي حَمَّادٌ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَلْقَمَةَ  
وَالْأَسْوَدِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ فَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ كَانَ حَمَّادٌ أَفْقَهُ مِنَ الزُّهْرِيِّ  
وَكَانَ إِبْرَاهِيمُ أَفْقَهُ مِنْ سَالِمٍ وَعَلْقَمَةُ لَيْسَ بِدُرِّهِ مِنْ ابْنِ عُمَرَ فِي  
الْفِقْهِ وَإِنْ كَانَتْ لِابْنِ عُمَرَ مَحَبَّةٌ وَلَهُ فَضْلٌ مُحِبَّةٌ فَلَا شَوْكَ لَهُ  
فَضْلٌ كَثِيرٌ وَعَبْدُ اللَّهِ هُوَ عَبْدُ اللَّهِ فَسَكَتَ الْأُرَاعِي

“এমাম আজম, এমাম আওজারীর সহিত গম-বিক্রেতাদের  
দোকানে একত্রিত হইয়াছিলেন (সাক্ষাৎ করিয়াছিলেন)। তৎ-  
পরে এমাম আওজারী বলিলেন, আপনারা কি জন্তু রুকু যাইবার

ও রুকু হইতে উঠিবার সময় রফাইয়া দাএন করেন না ( দুই হাত উঠান না ) । তদন্তরে এমাম আজম বলিলেন, উক্ত সময়ের রফা সংক্রান্ত কোন হাদিছ স্থির সাব্যস্ত নাই ( অর্থাৎ উক্ত হাদিছ মনছুখ হইয়াছে ) । এমাম আওজায়ী বলিলেন, আমি জুহুরি, ছালেম ও এবনে ওমর হইতে এই হাদিছ পাইয়াছি যে, জনাব হজরত নবি করিম ( ছাঃ ), নামাজ আরম্ভ করিবার, রুকু করিবার ও রুকু হইতে উঠিবার সময় দুই হাত উঠাইতেন, তাহা হইলে রফার হাদিছ কি জন্ম স্থির সাব্যস্ত নাই ? তদন্তরে এমাম আবু হানিফা ( রঃ ) বলিলেন, আমি হান্সাদ, এবরাহিম, আলকামা, আছওয়াদ ও আবদুল্লা বেনে মছউদ হইতে এই হাদিছ পাইয়াছি যে, জনাব হজরত নবি করিম ( ছাঃ ) কেবল নামাজ আরম্ভ করিবার সময় দুই হাত উঠাইতেন, তৎপরে আর দুই হাত উঠাইতেন না । ইহাতে এমাম আওজায়ী বলিলেন, আমি জুহুরি, ছালেম ও এবনে ওমর হইতে বর্ণিত হাদিছের কথা উল্লেখ করিতেছি, আর আপনি হান্সাদ, এবরাহিম, আলকামা, আছওয়াদ ও আবদুল্লা এবনে মছউদ হইতে বর্ণিত হাদিছের কথা উল্লেখ করিতেছেন ( তাহা হইলে কোনটী ধর্তব্য হইবে ? ), তদন্তরে এমাম আজম ( রঃ ) বলিলেন, ( আমার হাদিছের রাবি ) হান্সাদ, ( আপনার হাদিছের রাবি ) জুহুরি হইতে শ্রেষ্ঠতর ফকিহ ছিলেন । এইরূপ এবরাহিম ছালেম অপেক্ষা বড় ফকিহ ছিলেন । যদিও হজরত এবনে ওমর ছাহাবা ( নবি করিমের সহচর ) শ্রেণী ভুক্ত ছিলেন, তথাচ আলকামা ফেকা তব্বে তাঁহা অপেক্ষা কম নহেন ।

আছওয়াদ বহু গুণ সম্পন্ন ছিলেন । ছাহাবা হজরত আবদুল্লা সর্ব গুণ সম্পন্ন ছিলেন স্ননিশ্চিত ( তাহা হইলে রফা মনছুখ হইবার হাদিছটা ধর্তব্য হইবে ) । এতচ্ছবণে এমাম আওজায়ী নিরুন্তর হইলেন । ” পাঠক, এস্থলে এমাম বোখারির শিক্ষক এমাম আওজায়ী এমাম আজমের সহিত তর্কে পরাস্ত হইলেন ।

১৫শ দলীল ;—রফাইয়া দাএনের হাদিছগুলি এমন বিপরীত ভাবে বর্ণিত হইয়াছে যে, উহা গ্রহণ করা মহা সঙ্কট ; কেন না মেশ্কাতের ৭৫ পৃঃ ছহি বোখারি ও ছহি মোছলেমের মালেক বেনে হোয়ায়রেছের হাদিছে বর্ণিত আছে যে, জনাব হজরত নবি করিম ( ছাঃ ) কেবল তকবির পড়িবার ও রুকু হইতে উঠিবার সময় দুই হাত উঠাইতেন ।

এমাম মালেকের মোয়াস্তার ২৫ পৃষ্ঠায় এবনে ওমর হইতে বর্ণিত আছে যে, জনাব হজরত নবি করিম ( ছাঃ ) কেবল তকবির পড়িবার ও রুকু হইতে উঠিবার সময় দুই হাত উঠাইতেন । ইহাতে কেবল দুইবার রফাইয়া দাএনের উল্লেখ হইয়াছে । আরও মেশ্কাতের ৭৫ পৃষ্ঠায় ছহি বোখারি ও ছহি মোছলেম হইতে বর্ণিত আছে, এবনে ওমর বলেন, জনাব হজরত নবি করিম ( ছাঃ ) প্রথম তকবির পড়িবার, রুকু বাইবার ও রুকু হইতে উঠিবার সময় দুই হাত উঠাইতেন । ইহাতে তিন বার রফাইয়া দাএনের উল্লেখ হইয়াছে ।

আরও মেশ্কাতের উক্ত পৃষ্ঠায় ছহি বোখারি হইতে বর্ণিত আছে, হজরত এবনে ওমর প্রথম তকবির পড়িবার, রুকু বাইবার, রুকু হইতে উঠিবার ও দ্বিতীয় রেকাত হইতে উঠিবার সময় দুই হাত উঠাইতেন । ইহাতে চারিবার রফাইয়া দাএনের উল্লেখ হইয়াছে ।

এমাম বোখারি বলেন, স্রং জনাব হজরত নবি করিম ( ছাঃ ) দ্বিতীয় রেকাত হইতে উঠিবার সময় রফা করিয়াছেন, সুতরাং এই হাদিছটা মরফু । ( ১ ) এমাম এছমায়িলি বলেন, এমাম বোখারির এই মতটা ভ্রান্তি-মূলক, কেন না এমাম এবনে ইদরিছ, আবদুল অহ্‌হাব ও মোঃ তামার বলিয়াছেন যে, জনাব হজরত নবি করিম

( ১ ) জনাব হজরত নবি করিম ( ছাঃ ) যাহা করিয়াছেন বা বলিয়াছেন, উহাশে “হাদিছ মরফু” বলে ।

( ছাঃ ) উক্ত সময় রফা করেন নাই, বরং ছাহাবা এবনে ওমার উহা করিয়াছেন, কাজেই উক্ত হাদিছটী মওকুফ্ । ( ১ ) এমাম আবু দাউদ ও ছাকাকি বলেন, এই হাদিছটী মরফু নহে, বরং মওকুফ্ হইবে ।

আরও এমাম আবু দাউদ বর্ণনা করিয়াছেন যে, জনাব হজরত নবি করিম ( ছাঃ ) ছেজদা যাইবার, প্রথম ও দ্বিতীয় ছেজদা হইতে উঠিবার সময় রফা করিতেন ।

এমাম তেরমজি, হজরত আলি ( রাঃ ) হইতে বর্ণনা করিয়াছেন যে, জনাব হজরত নবি করিম ( ছাঃ ) দুই ছেজদা হইতে উঠিবার সময় দুই হাত উঠাইতেন ।

এবনে মাজা বর্ণনা করিয়াছেন যে, জনাব হজরত নবি করিম ( ছাঃ ) প্রত্যেক তকবিরে দুই হাত উঠাইতেন ।

১৬শ দলীল :—এমাম তেরমজি ছেজদা কালীন রফার হাদিছকে ছহি স্থির করিয়াছেন ; কিন্তু এমাম বোখারি ও মোছলেম উহা মনছুখ বলিয়া ত্যাগ করিয়াছেন ।

এমাম বোখারি দ্বিতীয় রেকাত হইতে উঠিবার সময়ের রফাকে ছহি স্থির করিয়াছেন, কিন্তু এমাম মোছলেম ও আবুদাউদ উহা মনছুখ বলিয়া ত্যাগ করিয়াছেন । এমাম বোখারি ও মোছলেম রুকু যাইবার সময়ের রফাকে ছহি স্থির করিয়াছেন, কিন্তু এমাম এহিয়া বেনে এহিয়া, এহিয়া বেনে বোকাএর, কীনাবি, মায়োন, ছয়ীদ ও এছহাক উহা মনছুখ বলিয়া ত্যাগ করিয়াছেন । এইরূপ হজরত এবনে মছউদ ও বারা প্রভৃতি বহুসংখ্যক ছাহাবা প্রথম তকবির

( ১ ) কোন ছাহাবা যাহা করিয়াছেন বা বলিয়াছেন, উহাকে ‘ হাদিছ মওকুফ্ ’ বলে । এইরূপ কোন তাবিরী যাহা করিয়াছেন বা বলিয়াছেন, উহাকে ‘ হাদিছ মকতূ ’ বলে ।



ভিন্ন সমস্ত রফাকে মনচুখ বলিয়া ত্যাগ করিয়াছেন। এইরূপ হজরত এবনে মছউদ ও বারা প্রভৃতি বহু সংখ্যক ছাহাবা প্রথম তকবির ভিন্ন সমস্ত রফাকে মনচুখ বলিয়া ত্যাগ করিয়াছেন। ইহাই এমাম আজমের মজহাব।

### মোহাম্মদদের প্রথম প্রশ্নের রদ :—

মৌলবী আব্বাছ আলী সাহেব ১৩১৫ সালের মুদ্রিত মাছায়েলে জরুরিয়ার প্রথম খণ্ড ৬৭৬৮ পৃষ্ঠায়, মৌলবী মোহাম্মদ জাফর আলী সাহেব বোরহানোল হক পুস্তকের ১৩ পৃষ্ঠায়, মুন্সী জমিরুদ্দীন সাহেব ছেরাজল-ইসলাম পুস্তকের ৮৯৯০ পৃষ্ঠায় ও সরকার ইউছফ উদ্দীন সাহেব হেদায়েতল মোকালেদীনের ৬৪৬৫৬৯৭২ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন যে, ছহি বোখারি, মোছলেম ইত্যাদি গ্রন্থে ছাহাবা এবনে ওমার (রাঃ) হইতে বর্ণিত হইয়াছে যে, (জনাব হজরত) নবি করিম (ছাঃ) রফাইয়া দাএন করিতেন, তবে কি জন্ম উহা ত্যাগ করা বাইবে ?

### উত্তর।

প্রথম কথা এই যে, ছহি বোখারি প্রভৃতি গ্রন্থে এক ছাহাবা এবনে ওমার (রাঃ) হইতে তিন প্রকার হাদিছ বর্ণিত হইয়াছে। কোন হাদিছে দুই বার হাত উঠাইবার কথা আছে, কোন হাদিছে তিন বার ও কোন হাদিছে চারিবার হাত উঠাইবার কথাও আছে; এক্ষণে কোনটা ছহি হইবে ও কোনটা বাতিল হইবে ? মোহাম্মদিগণ তিনটা হাদিছের কোনটা গ্রহণ করিবেন, ইহাই জিজ্ঞাস্য।

আরও ছহি বোখারি ও মোছলেমে এবনে ওমার (রাঃ) হইতে বর্ণিত আছে যে, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) ছেজদাতে দুই হাত উঠাইতেন না, কিন্তু এমাম বোখারি “রফয়োল-ইয়াদাএন” পুস্তকে

লিগিয়াছেন যে, এবনে ওমার ( রাঃ ) ছেজদা হইতে মস্তক উঠাইবার সময় এবং দাঁড়াইবার সময় দুই হাত উঠাইতেন, এক্ষণে কোন্টী ছহি ও কোন্টী বাতিল হইবে ? আরও এবনে ওমারের এক ছনদে আছে যে, তিনি নামাজ আরম্ভ করিয়া প্রথমে তক্বির পড়িতেন, তৎপরে দুই হাত উঠাইতেন । আর এক ছনদে আছে যে, তিনি অগ্রে দুই হাত উঠাইতেন, তৎপরে তক্বির পড়িতেন । এক্ষণে দুই ছনদের কোন্টী ছহি ও কোন্টী বাতিল হইবে ?

দ্বিতীয় কথা এই যে, এমাম তাহাবি ‘মায়নিয়োল-আছার’ গ্রন্থের ১৩৩ পৃষ্ঠায় লিগিয়াছেন ;—

عَنْ مُجَاهِدٍ قَالَ سَلِمَةُ خَالَفَ ابْنُ عَمْرٍو فَلَمْ يَكُنْ يَرْفَعُ يَدَيْهِ  
إِلَّا فِي التَّكْبِيرَةِ الْأُولَى مِنَ الصَّلَاةِ

“এমাম মোজাহেদ বলিয়াছেন, আমি ( হজরত ) এবনে ওমারের ( রাঃ ) পশ্চাতে নামাজ পড়িয়াছি, কিন্তু তিনি নামাজের প্রথম তক্বির ভিন্ন ( অথ সময় ) দুই হাত উঠাইতেন না ।” এইরূপ এমাম মোছলেমের শিক্ষক এমাম এবনে-আবি-শায়খ নিজ হাদিছ গ্রন্থে এমাম মোজাহেদ হইতে বর্ণনা করিয়াছেন । এমাম মোহাম্মদ ‘মোয়াত্তা’ গ্রন্থে বর্ণনা করিয়াছেন :—

عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ زَيْدِ بْنِ حَارِمٍ قَالَ رَأَيْتُ ابْنَ عَمْرٍو يَرْفَعُ يَدَيْهِ حَذَاءِ  
أَنْبِيَةٍ فِي أَوَّلِ تَكْبِيرَةٍ فَتُفْتَحُ الصَّلَاةُ وَلَمْ يَرْفَعْهُمَا فِيمَا سِوَى ذَلِكَ

“হাকেমের পুত্র আবদুল আজিজ বলেন, আমি দেখিয়াছি যে, •  
ছাহাবা এবনে ওমার ( রাঃ ) নামাজের প্রথম তক্বিরের সময় দুই  
কর্ণ পর্যন্ত দুই হাত উঠাইতেন, ইহা ব্যতীত আর দুই হাত  
উঠাইতেন না ।”

এমাম তাহাবি বলিয়াছেন, হজরত এবনে ওমর ( রাঃ ) রফাইয়া দাএনের হাদিছ বর্ণনা করিয়া পুনরায় তিনি নিজেই উহা ত্যাগ করিয়াছেন ; ইহাতে স্পষ্টই প্রমাণিত হইতেছে যে, তিনি রফাইয়া দাএনের মনছুখ হইবার সংবাদ অবগত হইয়াছিলেন ; নচেৎ তিনি কখনও উহা ত্যাগ করিতেন না ।

### প্রশ্ন ।

এমাম বোখারি ‘রফয়োল-ইয়াদাএন’ পুস্তকে লিখিয়াছেন যে, তাউছ, ছালেম প্রভৃতি এবনে ওমরকে প্রথম তক্তবির ভিন্ন অশু সময় রফা করিতে দেখিয়াছেন, তবে মোজাহেদের হাদিছ কিরূপে গ্রাহ্য হইবে ? আরও মোজাহেদের হাদিছ জইফ্ ।

### উত্তর ।

এমাম তাহাবি ‘মায়ানিয়োল-আছার’ গ্রন্থের ১৩৩ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন ;—যে সময় এবনে ওমর ( রাঃ ) রফাইয়া দাএম মনছুখ হইবার সংবাদ অজ্ঞাত ছিলেন, সেই সময় তিনি রফা করিতেন এবং তাউছ প্রভৃতি তাহাই বর্ণনা করিয়াছেন ; কিন্তু তিনি তৎপরে উহার মনছুখ হইবার সংবাদ জ্ঞাত হইয়া ত্যাগ করিয়াছিলেন, সেই হেতু এমাম মোজাহেদ ও আবদুল আজিজ উহা ত্যাগ করিবার সংবাদ প্রকাশ করিয়াছেন ।

আরও এমাম মোজাহেদের হাদিছটা নিশ্চয় চহি, ইহাতে বিন্দু মাত্র সন্দেহ নাই । বিশেষতঃ এমাম আবদুল আজিজও উহা বর্ণনা করিয়াছেন, অতএব রফা মনছুখ হওয়া অকাট্য দলীলে প্রমাণিত হইল ।

### প্রশ্ন ।

তন্বিরোল-আএমায়নে লিখিত আছে, রফাইয়া দাএন করা ছুরত সাব্যস্ত হইয়াছে, উহা ওয়াজেব নহে ; কাজেই এবনে ওমর ( রাঃ )

কখনও উহা করিয়াছেন এবং কখনও উহা ত্যাগ করিয়াছেন ; ইহাতে উহার মনচুখ হওয়া সাব্যস্ত হয় না ।

### উত্তর :—

এমাম আবু দাউদ ও নেছায়ী বর্ণনা করিয়াছেন যে, এবনে ওমার ( রাঃ ) দাড়িতে জরদ রঙের খেজাব করিতেন, লোকে ইহার কারণ জিজ্ঞাসা করিলে তিনি বলিতেন, ( জনাব হজরত ) নবি করিম ( ছাঃ ) এইরূপ করিতেন, কাজেই আমি এই কাজ অপেক্ষা ( যাহা হজরত নবি করিম [ ছাঃ ] করিয়াছেন ) আর কোন কাজ ভাল জানি না ।

এমাম নেছায়ী বর্ণনা করিয়াছেন যে, জনাব হজরত নবি করিম ( ছাঃ ) যে রূপ জুতা ব্যবহার করিতেন, এবনে ওমার ( রাঃ ) অবিকল সেই রূপ জুতা ব্যবহার করিতেন ।

এমাম মোছলেম, বোখারি বর্ণনা করিয়াছেন যে, জনাব হজরত নবি করিম ( ছাঃ ) হজ্জ করিতে আব্তাহা নামক স্থানে বিশ্রাম করিয়াছিলেন, হজরত এবনে আব্বাহ ( রাঃ ) ও ( হজরত ) আয়েশা ( সিদ্দিকা ) উক্ত স্থানে বিশ্রাম করাকে ছুন্নত বলিতেন না, কিন্তু হজরত এবনে ওমার ( রাঃ ) ছুন্নত বলিয়া উহা কখনও ত্যাগ করেন নাই ।

ইহাতে প্রমাণিত হইতেছে যে, হজরত এবনে ওমার ( রাঃ ) প্রত্যেক ক্ষুদ্র ও বৃহৎ কর্মেই জনাব হজরত নবি করিমের ( ছাঃ ) অনুসরণ করিতেন, সেই মহাত্মা এবনে ওমার ( রাঃ ) বখন রফা ত্যাগ করিয়াছিলেন, তখন উহা ছুন্নত নহে, নিশ্চয় মনচুখ হইয়াছে ।

## মোহাম্মদিদের দ্বিতীয় প্রশ্নের রদ ।

—o—

মৌলবী জাফর আলী সাহেব ‘বোরহানে-হক’ কেতাবের ১৬১৭ পৃষ্ঠায় ও সবকার ইউচ্চক উদ্দিন সাহেব ‘হেদায়েতল-মোকাল্লেদিন’ কেতাবের ৭১৭২ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন—এমাম আবু দাউদ, তেরমজি প্রভৃতি বিদ্বান্গণ আবু হোমায়ের ছাহাবা হইতে বর্ণনা করিয়াছেন যে, ( জনাব হজরত ) নবি করিম ( ছাঃ ) নামাজ আরম্ভ করিবার, রুকু করিবার, রুকু হইতে উঠিবার এবং দ্বিতীয় রেকাত হইতে উঠিবার সময় দুই হাত উঠাইতেন, তবে রফা কি জম্ম মনচুখ হইবে ?

### উত্তর ।

উপরোক্ত হাদিছটী মেশ্কাতে শরীফের ৭৬ পৃষ্ঠায় বর্ণিত হইয়াছে ; এই হাদিছে চারি বার হাত উঠাইবার কথা আছে ; কিন্তু এমাম বোখারি ও আহম্মদ নিজ নিজ গ্রন্থে উক্ত আবু হোমায়ের হাদিছটী লিখিয়াছেন, উহাতে রফাইয়াদাএনের কোনই কথা নাই ।

পাঠক, এই আবু হোমায়ের নামাজের অবস্থা বর্ণনা করিয়াছেন, কিন্তু ছহি বোখারী ও মত্ননে আহম্মদ কেতাবদ্বয়ে রফাইয়া দাএনের কথা নাই এবং ছহি তেরমজি ও আবু দাউদে উহার উল্লেখ আছে, ইহাতে স্পষ্টই প্রমাণিত হইতেছে যে, ছাহাবা আবু হোমায়ের মনচুখ সংবাদ অবগত হইবার পূর্বে রফাইয়া দাএনের কথা বর্ণনা করিয়াছেন, সেই সময় বাহারা উহা শ্রবণ করিয়াছিলেন, তাহারাই রফা বর্ণনা করিয়াছেন । আর যে সময় তিনি উহার মনচুখ হইবার সংবাদ অবগত হইয়াছেন, সেই সময় হইতে আর উহা বর্ণনা করেন নাই, সেই হেতু ছহি বোখারি ও মোত্ননে আহম্মদ মধ্যে আবু হোমায়ের চনদে রফার কথা বর্ণিত হয় নাই ।

দ্বিতীয়, এমাম তাহাবি প্রভৃতি বিদ্বান্গণ বলিয়াছেন, আবু হোমায়ের হাদিছটী ছহি নহে, কেন না উহার এক জন রাবির নাম

আবদুল হামিদ বেনে জাকর ; এমামগণ তাঁহাকে জইফ্ ( অযোগ্য ) বলিয়াছেন, এইরূপ লোকের বর্ণিত হাদিছ ছহি হইতে পারে না ।

তৃতীয়, এমাম শায়্বি ও এব্নে হাজ্জ্ বলিয়াছেন, এই হাদিছে মোহাম্মদ বেনে আমর বলিয়াছেন যে, আমি এই হাদিছটী আবু হোমায়দ ও আবু কাতাদা হইতে শ্রবণ করিয়াছি, ফলতঃ মোহাম্মদ বেনে আমর উক্ত ছাহাব্বয়ের সহিত কখনও সাক্ষাৎ করেন নাই, তাহা হইলে মোহাম্মদ বেনে আমর মধ্যবর্তী এক জন লোকের নাম প্রকাশ করেন নাই, এইরূপ হাদিছকে “মোন্কাভা” বলা হয় । ইহা ছহি হইতে পারে না । মূল মন্তব্য এই যে, আবু হোমায়দের হাদিছটী মনচুখ কিস্বা জইফ্ ।

## মোহাম্মদীদের তৃতীয় গ্রন্থের বদ ।

মৌলবী জাকর আলী সাহেব বোরহানে-হক পুস্তকে লিখিয়াছেন যে, ছহি মোছলেমে হজরত ওয়ায়েল ছাহাব্বা হইতে বর্ণিত আছে যে, ( জনাব হজরত ) নবি করিম ( ছা ) তিন বার রকাইয়া দাএন করিতেন ।

## উত্তর ।

এমাম মোহাম্মদ ‘মোয়াস্তা’ গ্রন্থের ৯০ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন ;—

قَالَ عَمْرُو حَدَّثَنِي عَنْ لَقْمَةَ بْنِ وَائِلٍ الْكُضْرَمِيِّ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ صَلَّى مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَأَاهُ يَرْفَعُ يَدَيْهِ إِذَا كَبَّرَ وَإِذَا رَكَعَ وَإِذَا رَفَعَ قَالَ ابْرَأَاهُم مَّا أَدْرِي لَعَلَّهُ لَمْ يَرَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا ذَٰلِكَ الْيَوْمَ فَحَفِظَ هَٰذَا مِنْهُ وَلَمْ يَحْفَظْهُ ابْنُ مَسْعُودٍ

وَأَصْحَابَهُ مَا سَمِعْتَهُ مِنْ أَحَدٍ مِّنْهُمْ إِنَّمَا كَانَ رَفْعٌ - وَنَافِثَةٌ

فِي بُدْءِ الصَّلَاةِ حَتَّى يَتَرَدَّدَ

“এমাম আমর এমাম এবরাহিমকে বলিলেন, “আলকামা আমাকে তাঁহার পিতা ওয়াএল হইতে এই হাদিহটা বর্ণনা করিয়াছেন যে, তিনি জনাব হজরত নবি করিম ( ছাঃ ) কে তিন বার রফাইয়া দাএন করিতে দেখিয়াছিলেন। এমাম এবরাহিম তদুত্তরে বলিলেন, কি জানি বোধ হয় তিনি জনাব হজরত নবি করিম ( ছাঃ ) কে ঐ এক দিবস মাত্র নমাজ পড়িতে দেখিয়াছিলেন। তিনি রফাইয়া দাএনের কথা মনে রাখিলেন, আর হজরত এবনে মছউদ ( রাঃ ) ও তাঁহার সহচরগণ মনে রাখিলেন না ? ( কি আশ্চর্য্য ) ! আমি তাঁহাদের মধ্যে কাহারও নিকট রফাইয়া দাএনের কথা শ্রবণ করি নাই। তাঁহারা নমাজ আরম্ভ কালে তকবির পড়িতেন ( এক বার মাত্র ) রফাইয়া দাএন করিতেন।”

মেশ্কাতের ৫৭৪ পৃষ্ঠায় ছহি বোখারি হইতে বর্ণিত আছে যে, হজরত এবনে মছউদ ( রাঃ ) জনাব হজরত নবি করিমের ( ছাঃ ) জুতা, বালিস ও পানীয় পাত্রের রক্ষক ছিলেন। আরও মেশ্কাতের ২৬৪ পৃষ্ঠায় ছহি বোখারি হইতে বর্ণিত আছে যে, হজরত আবু মুহা ( রাঃ ) ছাহাবা বলিয়াছেন, যত দিবস এবনে মছউদ ( রাঃ ) ছাহাবা জীবিত থাকেন, ততদিন আমার নিকট ( কোনও মসলা ) জিজ্ঞাসা করিও না ( বরং তাঁহার নিকট জিজ্ঞাসা করিও )।

মেশ্কাতের ৫৭৮ পৃষ্ঠায় ছহি তেরমজি হইতে বর্ণিত আছে, জনাব হজরত নবি করিম ( ছাঃ ) বলিয়াছেন, এবনে মছউদের ( রাঃ ) বর্ণিত হাদিহের প্রতি বিশ্বাস কর। আরও বলিয়াছেন, এবনে মছউদের ( রাঃ ) উপদেশ গ্রহণ কর।

১৫৫২ ৩৭০ ২৪/২/৬৭

মেশ্কাতের ৫৭৯ পৃষ্ঠায় ছহি তেরমজি হইতে বর্ণিত আছে, জনাব হজরত নবি করিম ( ছাঃ ) বলিয়াছেন, চারিটা লোকের নিকট এলুম ( শরিয়তের মসলা ) চেষ্টা কর ;—আবুদ্ দারদা, ছোলায়মান, এবনে মছউদ ও আবদুল্লা বেনে ছালাম ( রাঃ ) ।

আরও ফরমাইয়াছেন, এবনে মছউদের ( রাঃ ) কেরাতের স্থায় তোমরা কোরাণ পাঠ কর ।

এমাম এবরাহিমের কথার মূল মর্ম্ম এই যে, হজরত এবনে মছউদ ছাহাবা, জনাব হজরত নবি করিমের ( ছাঃ ) দেশ বিদেশের চির সহচর ছিলেন, তিনি তাঁহার সেবায় ( খেদমতে ) সর্বদা উপস্থিত থাকিতেন ; প্রধান ফকিহ ছিলেন এবং জনাব হজরত নবি করিমের ক্ষুদ্র বৃহৎ সকল কর্ম্মের তত্ত্বাধিকারী ছিলেন, সেই হজরত এবনে মছউদ একবার ভিন্ন রফাইয়া দাএন করিতেন না, তাহা হইলে নিশ্চয় রফাইয়া দাএন মনছুখ হইয়াছে । হজরত ওয়ায়েল কোন সময় জনাব হজরত নবি করিম ( ছাঃ ) কে তিন বার রফাইয়া দাএন করিতে দেখিয়াছিলেন, তৎপর জনাব হজরত নবি করিম ( ছাঃ ) যে উহা ত্যাগ করিয়াছিলেন, তিনি এই সংবাদ জানিতে না পারিয়া রফাইয়া দাএনের ছাদিছ প্রচার করিতেন । তাহা হইলে হজরত এবনে মছউদ ছাহাবার বিরুদ্ধে ওয়ায়েল ছাহাবার মত গ্রাহ্য হইতে পারে না ।

### মোহাম্মদিদের চতুর্থ প্রশ্নের রদ :—

মৌলবি জাফর আলি সাহেব বোরহানে হক পুস্তকে লিখিয়াছেন, ছহি বোখারি ও মোছলেমে হজরত মালেক বেনে হোয়ায়রেছ হইতে দুইটা ছনদে বর্ণিত হইয়াছে যে, জনাব হজরত নবি করিম ( ছাঃ ) কয়েকবার রফাইয়াদায়েন করিতেন ।



## উত্তর :-

মালেক বেনে হোয়ায়রেছ এক ছনদে প্রকাশ করিয়াছেন যে, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) দুইবার রফাইয়াদাএন করিয়াছিলেন, অন্য ছনদে প্রকাশ করিয়াছেন যে, তিনি তিনবার রফাইয়াদাএন করিয়াছিলেন, এক্ষণে কোন্টী চহি হইবে ?

আরও উহার এক ছনদে নাছর বেনে আঁছেম নামক একজন রাবির নাম উল্লেখ আছে, ইনি মরজিয়া মতাবলম্বী ছিলেন। দ্বিতীয় ছনদে খালেদ বেনে মোহরান নামক একজন রাবির নাম উল্লেখ আছে, ইনি দোষাশ্রিত ও স্মৃতি-শক্তি রহিত ছিলেন ; কাজেই এই হাদিছটী জইফ্।

আরও হজরত মালেক বেনে হোয়ায়রেছ রফাইয়াদাএন মনছুখ হইবার সংবাদ অবগত ছিলেন না, কাজেই রফার হাদিছ বর্ণনা করিয়াছেন।

## মোহাম্মদিদের পঞ্চম প্রশ্নের রদ :-

সরকার ইউছোফ উদ্দীন সাহেব হেদাএতল মোকাম্মেদীন পুস্তকে ও মোলবি জাফর আলি সাহেব বোরহানে হক পুস্তকে লিখিয়াছেন যে, এবনে মাজা ইত্যাদি কেতাবে হজরত আলি (রাঃ) হইতে রফাইয়াদাএনের কথা বর্ণিত হইয়াছে।

## উত্তর।

এমাম তাহাবি ও আবুবকর বেনে আব্বি শায়বা, এমাম মোহলেমের শর্তানুযায়ী একটী হাদিছে বর্ণনা করিয়াছেন যে, হজরত আলি (রাঃ) রফাইয়াদাএন করিতেন না। এমাম তাহাবি বলিয়াছেন, ইহাতে বিশদ্ব রূপে প্রমাণিত হইতেছে যে, হজরত আলি (রাঃ) রফাইয়াদাএন মনছুখ জানিয়া উহা ত্যাগ করিয়াছিলেন। আরও প্রথমোক্ত হাদিছে দুই ছেজনা হইতে উঠিবার সময়ের রফার কথা বর্ণিত

হইয়াছে, তাহা হইলে এই হাদিছটি রফাইয়াদানের দলীল হইতে পারে না । যদি এই হাদিছকে রফাইয়াদাএনের দলীল বলিয়া গণ্য করা হয়, তবে উপরোক্ত হাদিছ অমুযায়ী মোহাম্মদিগণের পক্ষে ছেজদা হইতে উঠিবার সময় দুই হাত উঠান আবশ্যক হইবে ।

## মোহাম্মদিদের ষষ্ঠ প্রश्নের রদ ।

—o—

মৌলবি জাকর আলি সাহেব বোরহানে-হক পুস্তকের ১৪১৫ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন ;—“এবনে মাজা হজরত আনাছ হইতে ; হাকেম ও বয়হকি হজরত বারা হইতে এবং বয়হকি হজরত আবুবকর ও হজরত ওমার ( রাজিঃ ) হইতে কয়েকবার রফাইয়াদাএনের কথা বর্ণনা করিয়াছেন । আরও তলখিছে হজরত এবনে ওমার ( রাজিঃ ) হইতে বর্ণিত হইয়াছে যে, জনাব হজরত নবি করিম ( ছাঃ ) মৃত্যুকাল অবধি রফাইয়াদাএন করিতেন ।

## উত্তর ।

এমাম তাহাবি ‘সরাহ্-মায়ানিয়োল আছার’ গ্রন্থের ১৩৪ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন যে, হাদিছজ্ঞ বিদ্বান্গণ হজরত আনাছের ( রাজিঃ ) হাদিছকে ভ্রান্তি-মূলক সাব্যস্ত করিয়াছেন ।

এমাম তাহাবি ও আবু বকর বেনে আবি শায়বা ও ভেরমজি হজরত বারা হইতে রফাইয়াদাএন মনছুখ হইবার হাদিছ বর্ণনা করিয়াছেন । এমাম দারকুহ্নি, এবনে আদি ও এবনে আবি শায়বা হজরত আবু বকর ও হজরত ওমার ( রাজিঃ ) হইতে রফাইয়াদাএন মনছুখ হইবার হাদিছ বর্ণনা করিয়াছেন ।

এমাম মোহলেম ভেরমজি, নেছায়ী ও তাহাবি প্রভৃতি হাদিছজ্ঞ বিদ্বান্গণ জনাব হজরত নবি করিম ( ছাঃ ) হইতে রুকু বাইবার ও রুকু হইতে উঠিবার সময়ের রফাইয়াদাএন মনছুখ হইবার হাদিছ

ও এবনে ওমারের ( রাজিঃ ) উহা ত্যাগ করিবার হাদিছ বর্ণনা করিয়াছেন। এ ক্ষেত্রে উপরোক্ত হাদিছগুলি গ্রাহ্য হইতে পারে না।

## মোহান্মদীদের সপ্তম প্রশ্নের রদ।

মৌলবি আব্বাছ আলি ছাহেব ‘মাছায়েলে জরুরিয়া’ কেতাবের ৭০ পৃষ্ঠায় ও সরকার ইউছোফ উদ্দিন সাহেব ‘হেদায়েতল মোকাম্মেদীন’ পুস্তকের ৬৮।৭৫ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন, হাকেম বলিয়াছেন, যে দশ জন ছাহাবার বেহেশ্তী হইবার সংবাদ হাদিছ শরিফে আছে, তাঁহারা নামাজে তিনবার রফাইয়াদাএন করিতেন। ‘তন্বিরোল আয়নাএনে’ আছে, হজরত আবু হোমায়দ যে দশ জন ছাহাবার সাক্ষাতে রফার কথা উল্লেখ করিয়াছিলেন, তাঁহারাও রফা করিতেন। রফয়োল ইয়াদাএন পুস্তকে আছে যে, ১৭ জন ছাহাবা হইতে রফাইয়াদাএনের হাদিছ বর্ণিত হইয়াছে। কোন মোহাদ্দেছ বলিয়াছেন, ৫০ জন ছাহাবা হইতে রফাইয়াদাএনের কথা বর্ণিত হইয়াছে। ছাফরোছ চার্যাদত কেতাবে আছে, চারি শত রাবি রফাইয়াদাএনের হাদিছ বর্ণনা করিয়াছেন।

## উত্তর।

আল্লামা জয়লয়ী লিখিয়াছেন :—

قال الشيخ في الامام وحزم الحاكم برواية العشرة ليس عندي  
بموجب فان الحزم انما يكون طبع يثبت الحديث ويصح و لعله  
لم يصح عن جملة العشرة \*

“শেখ তকিউদ্দীন ‘এমাম’ গ্রন্থে লিখিয়াছেন, হাকেমের এই প্রস্তাব যে, যে দশ জন ছাহাবার বেহেশ্তী হইবার নিশ্চিত সংবাদ

আছে, তাঁহারা তিনবার রফাইয়াদাএন করিতেন, উহা আমার মতে অসঙ্গত প্রস্তাব ; কেন না যে স্থলে ছহি হাদিছ পাওয়া যায়, তথায় নিশ্চিতরূপে ( এইরূপ কথা ) বলা যাইতে পারে, কিন্তু সম্ভবতঃ সমস্ত দশ জন ছাহাবা হইতে ( এতদসম্বন্ধীয় ) ছহি হাদিছ নাই ।

নেহায়া ও কেফায়াতে বর্ণিত আছে :—

عن ابن العباس ان العشرة المبشرة ما كانوا يرفعون ايديهم الا في افتتاح الصلوة \*

এবনে আব্বাছ ( রাজিঃ ) বলিয়াছেন, “যে দশ জন ছাহাবার বেহেশতী হইবার সংবাদ আছে, তাঁহারা নামাজ আরম্ভ কালে এক-বার মাত্র রফা করিতেন ।”

এমাম তাহাবি ও আয়নি সপ্রমাণ করিয়াছেন যে, আবু হোমায়-দের হাদিছ চারিটি কারণে জইফ্ সাব্যস্ত হইয়াছে ; এরূপ ক্ষেত্রে যে দশ জন ছাহাবা আবু হোমায়দের সাক্ষাতে উপস্থিত ছিলেন, তাঁহাদের রফাইয়াদাএন করা প্রমাণিত হয় না । এমাম বোখারি যে ১৭ জন ছাহাবার রফাইয়াদাএনের হাদিছ বর্ণনা করিয়াছেন, তাঁহাদের মধ্যে মহাত্মা এব্নে ওমার, হজরত ওমার, হজরত আলি, হজরত আবু ছইদ ও হজরত এব্নে জোবায়ের ( রাজিঃ ) রফাইয়া দাএন ত্যাগ করিয়াছিলেন । এমাম তাহাবি হজরত আনাছ ও হজরত আবু হোরাযরার ( রাজিঃ ) হাদিছ জইফ্ সাব্যস্ত করিয়া-ছেন । আল্লামা জয়লয়ী হজরত আবু ছইদ, হজরত এবনে আব্বাছ, হজরত এবনে জোবায়ের ও হজরত আবু হোরাযরার ( রাজিঃ ) হাদিছ জইফ্ বলিয়াছেন । আবু হোময়েদ ও তৎসংলগ্ন আবু ওছাএদ, মোহাম্মদ বেনে মোছলেমা, ছাহল ও আবু মুছার হাদিছ জইফ্ প্রতিপন্ন হইয়াছে । মালেক বেনে হোয়াযরেছ ও ওয়ায়ে-লের হাদিছের উত্তর শুনিয়াছেন । তাহা হইলে এমাম বোখারির প্রস্তাব রদ হইয়া গেল ।

পাঠক, যখন ১৭ জন ছাহাবার হাদিছ গ্রহণীয় বা ছহি হইল না, তখন ৫০ জন ছাহাবার হাদিছ কিরুপে ছহি বা গ্রাহ্য হইবে ?

ছফরোছ ছায়াদতের টীকার ৬৫ পৃষ্ঠায় লিখিত আছে :—

منصف اینجا سخن بمبالغه کرده و از حد در گذرانید \*

“ছফরোছ-ছায়াদত” প্রণেতা লিখিয়াছেন যে, “চারিশত রাবি রফাইয়াদাএনের হাদিছ বর্ণনা করিয়াছেন, ইহা তাঁহার অমূলক ও বাতীল কথা, তিনি এইরূপ বলায় ন্যায়ের সীমা অতিক্রম করিয়াছেন।” তৎপরে টীকাকার তাঁহার দর্প চূর্ণ করিয়াছেন এবং নামাজ আরম্ভ কালে একবার ভিন্ন অশু সময়ের রফাইয়াদাএন মনছুখ হইবার বহু প্রমাণ লিপিবদ্ধ করিয়াছেন।

এমাম মোহাম্মদ ‘মোয়াত্তা’ গ্রন্থে লিখিয়াছেন :—

ما سمعته من احد منهم انما كانوا يرفعون ايديهم في بدء الصلوة

حين يكبرون \*

“এমাম এবরাহিম বলিয়াছেন, আমি কোন ছাহাবার নিকট তিনবার রফাইয়াদাএন করিবার কথা শুনি নাই; তাঁহার নামাজ আরম্ভ কালে তকবির পড়িবার সময় ( একবার মাত্র ) রফাইয়াদাএন করিতেন।”

ছহি তেরমজি, ৩৫ পৃষ্ঠা :—

و بهذا يقول بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه و آله  
يقول غير واحد من اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه و آله  
قول سفيان و اهل الكوفة \*

আয়নি, ৩য় খণ্ড ৭৮ পৃষ্ঠা :—

و به قال الثوري والنخعي وابن ابي ليلى و علقمة بن قيس  
والاسود بن يزيد و عامر الشعبي و ابو اسحق السبيعي و خثيمة  
و المغيرة و وكيع و عاصم بن كليب و زفر وهو رواية ابن القاسم عن  
مالك وهو المذهب و من مذهب المعمر عند اصحابه , ذكر غيره عنه الله

ابن مسعود ايضا و جابر بن سمرة والبراء بن عازب و عبد الله بن عمر  
وابا سعيد رضي الله تعالى عنهم •

এমাম তেরমজি বলিয়াছেন—

“কতক বিদ্বান ছাহাবা তিনবার রফা করিতেন । আর অনেক বিদ্বান ছাহাবা ও তাবিয়ি একবার মাত্র নামাজ আরম্ভ কালে রফা করিতেন । ইহা এমাম ছুফিয়ানের ও কুফাবাসী বিদ্বানগণের মত ।”

পাঠক, কুফা শহরে কয়েক সহস্র ছাহাবা ও তাবিয়ি বাস করিতেন, তাঁহারা একবার ভিন্ন রফাইয়াদাএন করিতেন না ।

আল্লামা বদরুদ্দীন লিখিয়াছেন ;—

“এমাম ছুফিয়ান, নাখয়ি, এবনে আবি লায়লা, আলকামা, আছ-ওয়াদ, আমের, আবু ইসহাক, খোছায়মা, মগিরা, অকি, আছেম ও জোফার নামাজ আরম্ভ ভিন্ন অণ্ড সময় দুই হাত উঠাইতেন না । ইহা এমাম মালেকের মনোনীত মত । এব্নোল-কাছেম ইহা তাঁহার মত বলিয়া প্রকাশ করিয়াছেন । এতদ্ব্যতীত হজরত আবদুল্লা বেনে মছউদ, হজরত জাবের বেনে ছোমরা, হজরত বারা, হজরত এবনে ওমার ও হজরত আবু ছইদ ( রাজিঃ ) একবার ভিন্ন রফা করিতেন না ।”

আর একটা কথা, নূতন ইস্লামে মদ্য পান করা জায়েজ ছিল, গর্দভ মাংস ভক্ষণ করা হালাল ছিল, ও মোতী ( মিয়াদি নিকাহ্ ) করা হালাল ছিল, ইহার প্রমাণ কয়েক শত হাদিছে আছে ; কিন্তু শেষ ইস্লামে মদ্য পান, গর্দভ মাংস ভক্ষণ ও মোতী নিকাহ্ হারাম হইয়াছে ; ইহাও হাদিছে আছে । এক্ষণে নূতন ইস্লামের কয়েক শত হাদিছের জম্ম কি প্রতিপক্ষগণ উপরোক্ত কাজগুলি হালাল বলিবেন ? যদি না বলেন, তবে রফাইয়াদাএন মনছূখ হইবার হাদিছ থাকা সত্ত্বেও মোহাম্মদিগণ নূতন ইস্লামের চারি শত হাদিছের কথা বলিয়া কি জম্ম গর্ব করেন ? আরও যদি ছফরোছ

ছায়াদতের চারি শত রাবির কথা সত্য হয়, তবে মোহান্নদিগণ উহা প্রকাশ করিয়া আপনাদের দাবি সঙ্গ্রহণ করিবেন।

## মোহান্নদি লেখকের জালছাজি।

সরকার ইউছফ উদ্দীন সাহেব হেদায়েতল-মোকাম্মেদীনেৰ ৬৭৭ ৬৮ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন যে, মোয়াত্তা কেতাবে (হজরত) ওম্মর বেনে আবদুল্লা (রাজিঃ) ও জয়নোল-আবিদিন হইতে রফাইয়া দাএনের দুইটি হাদিছ বর্ণিত আছে, কিন্তু মোয়াত্তা কেতাবে ঐ হাদিছ দুইটি নাই। এইরূপ মোয়াত্তা হইতে যে তৃতীয় হাদিছের কথা উল্লেখ করিয়াছেন, উহাও উক্ত কেতাবে নাই। সরকার সাহেব কতকগুলি মিথ্যা কথা লিখিয়া সাধারণ লোককে ধোকা দিবার চেষ্টা পাইয়াছেন। হে সরকার ভাই সাহেব, আপনারা মিথ্যা কথা লিখিতে বেশ পটু। ধন্য আপনাদের দিনদারী ও দিয়ানতদারী!

## মোক্তাদি এমামের পশ্চাতে ছুরা ফাতেহা পড়িবে না।

১ম দলীল, কোরাণ ছুরা আরাফ :—

وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ

تُرْحَمُونَ \*

“যে সময় কোরাণ পাঠ করা হয়, তখন তোমরা উহা শ্রবণ কর

ও নীরব হইয়া থাক, তোমাদের উপর খোদার অনুগ্রহ হইতে পারে।”

ছহি নেছায়ী ১৪৬ পৃষ্ঠা :—

تَأْوِيلُ قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ إِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَمِعُوا لَهُ  
رَأَيْتُمْ وَأَنتُمْ تُكْفَرُونَ - عَنْ أَبِي مُرَيْسَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَعَلَ الْإِسْلَامُ لِبُؤْسٍ دُونَ فَحْدَا كَبَرٍ فَكَبَّرُوا وَإِذَا  
قَامُوا قَامُوا

এমাম নেছায়ী হজরত আবু হোরাযরা (রাঃ) হইতে এমামের পশ্চাতে কোরাণ পাঠ করা নিষিদ্ধ হইবার একটী হাদিছ বর্ণনা করিয়া সপ্রমাণ করিতেছেন যে, উপরোক্ত ছহা আরাফের আয়েতটী এমামের পশ্চাতে মোস্তানিদেব কোবাণ পাঠ করা নিষিদ্ধ হইবার জন্য অন্তীর্ণ হইয়াছে।

এমাম বাগাবি “তফছির মাযীলেমোৎ-তজ্বিল” মধ্যে লিখিয়াছেন :—

ذهب جماعة إلى أنها في القراءة في الصلاة ( إلى قوله )  
والأول أدنى وهو أنها في القراءة في الصلاة

একদল আলেম বলেন, এই আয়েতটী নামাজের কেবালের সম্বন্ধে অবগীর্ণ হইয়াছে ( অর্থাৎ এমামের পশ্চাতে কেবাত নিষিদ্ধ হইবার জন্য নাজিল হইয়াছে ) । ইহাই প্রমাণ সঙ্গত মত ।

তফছির এব্নে কচ্চিরে লিখিত আছে :—

قال علي بن طلحة عن ابن عباس قوله وإذا قرأ القرآن فاستمعوا له  
يعني في الصلاة المفروضة

আলি বেনে তাল্হা বলেন, হজরত এব্নে আব্বাছ (রাঃ)



বর্ণনা করিয়াছেন যে, উপরোক্ত আয়েতের অর্থ এই যে, যে সময় ফরজ নামাজে কোরাণ পাঠ করা হয়, তোমরা (মোক্তাদিগণ) শ্রবণ কর ও নীরবে থাক।

ফতহোল-কদির ১ম খণ্ড ১৩৭ পৃষ্ঠা :—

أخرج عن مجاهد كان عليه الصلوة والسلام يقرأ في الصلوة  
قسمع قراءة فتى من الأصناف فـزل وإذا قرئ القرآن فاستمعوا  
له وانصتوا

এমাম মোজাহেদ বর্ণনা করিয়াছেন, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) নামাজে কোরাণ পড়িতে পবিত্র (তাহার পশ্চাতে) একটি আনছারী (মদিনা বাসী) যুবককে কোরাণ পড়িতে শুনিলেন, সেই সময় উপরোক্ত আয়েত অবতীর্ণ হইয়াছিল।

أخرج ابن مردويه قال عبد الله بن مغفل قال إنما نزلت هذه  
الآية وإذا قرئ القرآن في الصلاة خلف الإمام

এব্বে মারদা ওয়হে বর্ণনা করিয়াছেন :—

আবদুল্লা বেনে মোগাক্ফাল বলেন, উপরোক্ত আয়েতটি এমামের পশ্চাতে কেবল নিষিদ্ধ হইবার জন্য অবতীর্ণ হইয়াছে।

এমাম জালালুদ্দীন ছিউতি তফসির দোররে-মনছুরে লিখিয়াছেন :—

أخرج عبد بن حميد والبيهقي في القراءة عن أبي العباس أن  
النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا صلى باصحابه فقرأوا فـزلت هذه الآية  
فسمعت القوم يقرأون القرآن في الصلاة خلف الإمام

এমাম আব্দ বেনে হোমায়েদ ও বয়হকি ‘কেবল’র অধায়ে আবুল-আলিয়া হইতে বর্ণনা করিয়াছেন, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) যে সময় নামাজে কোরাণ পাঠ করিতেন, তখন ছাহাবীগণও কোরাণ পড়িতেন, সেই হেতু উপরোক্ত আয়েত অবতীর্ণ হইয়াছিল। তৎপরে জনাব হজরত নবি করিম [ছাঃ] (নামাজে) কোরাণ

পড়িতেন, কিন্তু ছাহাবাগণ ( তাঁহার পশ্চাতে ) কোরাণ পড়া ত্যাগ করিয়াছিলেন ।

এমাম জারকানি লিখিয়াছেন :—

قال ابن البر اجمعوا على انه لم يرد به كل موضع يستمع فيه  
القرآن واما اراد الصلوة ويشهد له قوله صلوا و اذا قرأ فالتصوتا  
صحة ابن حنبل وابن الدمام عن السنة وظاهر القرآن

এমাম এব্নোল্-বার বলিয়াছেন, “আলেমগণের এক মত হইয়াছে যে, প্রত্যেক স্থলে কোরাণ শুনিয়া নীরবে থাকিতে হইবে না, বরং কেবল নামাজের মধ্যে নীরবে থাকিতে হইবে। ইহার প্রমাণ এই হাদিছ :—“জনাব হজরত নবি করিম ( ছাঃ ) বলিয়াছেন, এমাম যে সময় কোরাণ পড়েন, তোমরা নীরব থাক ।”

এমাম আহমদ বেনে হাম্বল ( র ) এই হাদিছকে ছহি বলিয়াছেন । অতএব স্পষ্ট কোরাণ ও হাদিছ হইতে মোক্তাদিদিগের কেৱান্ত ( ছুরা ফাতেহা ইত্যাদি পড়া ) নিষিদ্ধ প্রমাণিত হইল ।”

## মৌলবী আব্বাছ আলি সাহেবের প্রশ্ন :—

উক্ত মৌলবি ছাহেব বঙ্গানুবাদ কোরাণ শরীফের ২৭৭ পৃষ্ঠার টীকায় লিখিয়াছেন যে, “মাতব্বর তর্কচ্ছরে কিম্বা কোন ছহি বা জইফ হাদিছের রওয়ায়েতে স্পষ্ট ভাবে আসে নাই যে, এই আয়ত মোক্তাদি দিগকে আলহামুদ পড়ার বিষয়ে নাজেল হইয়াছে ।” “হজরতের পিছনে নামাজের মধ্যে কোন কোন ছাহাবা উচ্চৈঃস্বরে কেৱান্ত পড়িতেন, ( কিম্বা ) নামাজের মধ্যে মোক্তাদিগণ কথা বলিতেন, ( কিম্বা ) খোৎবার সময় কথা বলিতেন, ( উক্ত বাজ-গুণি ) নিষেধের জন্ত ( উক্ত আয়েত ) নাজেল হইয়াছে ।”

## উত্তর ;—

তফহির মায়ালেমোৎ-তাঞ্জিলে লিখিত আছে :—

فذهب جماعة الى انها فى لقرأة فى الصلوة و روي عن ابى هريرة انهم كانوا يتكلمون فى الصلوة بحوائجهم فاصروا بالسكوت و قال قوم نزلت فى ترك الجهر بالقراءة خلف الامم ( الى ) وقال سعيد بن جبير و مجاهد ان الآية فى الخطبة و الال اولها وهو انها فى القرأة فى الصلوة لان الآية مكينة و الجمعة و جيت بالمدينة •

এক দল আলেম বলিয়াছেন, এই আয়েত নামাজের কেরাত সম্বন্ধে নাজেল হইয়াছে ( অর্থাৎ এমামের পশ্চাতে মোক্তাদিদিগের কোরাণ পড়া নিষিদ্ধ হইবার জন্ত নাজেল হইয়াছে ) ।

হজরত আবু হোরাযদা ( রাঃ ) হইতে বর্ণিত হইয়াছে, ছাহাবা-গণ নামাজের মধ্যে আবশ্যক মত কথা বলিতেন, তাহার জন্ত এই আয়েতে চুপ করিয়া থাকিবার হুকুম হইয়াছে ।

এক দল আলেম বলেন, এই আয়েতে এমামের পশ্চাতে উচ্চঃ স্বরে কোরাণ পড়া নিষিদ্ধ হইবার জন্ত নাজেল হইয়াছে । ছইদ বেনে জোবায়ের ও মোজাহেদ বলেন, খোৎবার সময় চুপ করিয়া থাকিবার জন্ত এই আয়েত নাজেল হইয়াছে । প্রথম মতটী ( এমামের পশ্চাতে মোক্তাদির কেরাত নিষিদ্ধ হইবার জন্ত এই আয়েতটী নাজেল হওয়া ) উত্তম মত, কেন না উক্ত আয়েত মক্কা শরিফে নাজেল হইয়াছে ; আর জোমা মদিনা শরিফে ওয়াজেব হইয়াছে—( তাহা হইলে উক্ত আয়েত খোৎবার জন্ত নাজিল হইতে পারে না ) ।

তফহির খাফেনে লিখিত আছে :—

والقول الرابع انها نزلت فى السكوت عند الخطبة يوم الجمعة وهو قول سعيد بن جبير و مجاهد و عطاء و هذا القول قد احتراز جماعة و قد بعد لان الآية مكينة و الخطبة إنما وجبت بالمدينة.

চতুর্থ মত এই যে, উপরোক্ত আয়েত জোমার দিবসে খোৎবার সময় চুপ করিয়া থাকিবার জন্ত নাজেল হইয়াছে, ইহা ছইদ বেনে জোবাএর, মোজাহেদ ও আঁতার মত । এক দল আলেম এই মতটী পছন্দ করিয়াছেন, কিন্তু ইহা যুক্তি-বিরুদ্ধ মত, কেন না ছুরা আরাফের উপরোক্ত আয়েতটী মক্কা শরিফে নাজেল হইয়াছে, আর খোৎবা মদিনা শরিফে ওয়াজেব হইয়াছে ।”

‘জোমাল’ নামক পর টীকায় লিখিত আছে :—

وقوله فيه بعد الخ هذا البحث ذكره أيضا غيره كالقراطبي والخطيب

এইরূপ এমাম কোরতবি ও খতিব লিখিয়াছেন যে, উক্ত আয়েত মক্কা শরিফে নাজেল হইয়াছে, আর খোৎবা মদিনা শরিফে ওয়াজেব হইয়াছে, কাজেই উক্ত আয়েত খোৎবার সম্বন্ধে নাজেল হইতে পারে না ।

এমামোল-কালাম ৯১ পৃষ্ঠা :—

واما القول الثالث وهو انها نزلت نسخا للتكلم في الصلوة فبعد تسليم صيغة اسانيد الآثار الواردة فيه مخدوش برجاين - الاول انه يحالف المشهور من ان نسخ الكلام في الصلوة كان بقوله تعالى ونوموا لله فانتبين - الثاني ان الثابت من رواية زيد بن ارقم وغيره من الانصار انهم كانوا يتكلمون في الصلوة بعد الهجرة في المدينة حتى نزلت قوموا لله فانتبين في سورة البقرة المدينة وهذه الآية التي نحن فيها مكية نزلت قبل الهجرة ولو كان الكلام ممنوعا من هذه الآية لما كان للتكلم في المدينة معنى

তৃতীয় মত এই যে, উক্ত আয়েত নামাজে কথা বলা-মনচুখ হইবার জন্ত নাজেল হইয়াছে, ইহা দলীল সঙ্গত মত নহে, কেন না তৎ সংক্রান্ত তফছিরগুলি ছহি নহে, আর যদিও উহা ছহি স্বীকার করা যায়, তথাচ উপরোক্ত মত দুইটী কারণে বাতীল হইলে, প্রথম

এই যে, ইহা স্বতঃসিদ্ধ যে, قَوْمُوا لِلَّهِ فَانْتَبِهْ এই আয়েত দ্বারা নামাজের মধ্যে কথা বলা মনচুখ হইয়াছে, উপরোক্ত তফছির ইহার বিরুদ্ধ বলিয়া বাতীল সাব্যস্ত হইল।

দ্বিতীয় এই যে, মগায়া জায়েদ বেনে আরকাম (রাঃ) প্রভৃতি মদিনা বাসী ছাহাবাগণের বর্ণনায় প্রমাণিত হইয়াছে যে, ছাহাবাগণ জনাব হজরত নাব করিমের (ছাঃ) হেজরতান্তে মদিনা শরিফে নামাজের মধ্যে কথা বলিতেন, সেই হেতু ছুরা বাকারের উক্ত আয়েত (قَوْمُوا لِلَّهِ فَانْتَبِهْ) মদিনা শরিফে নাজেল হয়। আর ছুরা আরাফের আয়েত মক্কা শরিফে নাজেল হইয়াছে, যদি এই আয়েতে নামাজের মধ্যে কথা বলা হারাম হইয়া থাকে, তবে ছাহাবাগণ মদিনা শরিফে (হেজরতান্তে) কিরূপে কথা বলিতেন ?

ফতহোল কাদির ১৩৭ পৃষ্ঠা :—

قال احمد اجمع الذاس على ان هذه الآية نزلت في اصلوة قرآن البهقي  
এমাম বয়হকি বর্ণনা করিয়াছেন, আলেমগণের এজমা (এক মত) হইয়াছে যে, এই আয়েতটি নামাজের সম্বন্ধে নাজেল হইয়াছে। অর্থাৎ মোক্তাদিকে এমামের কোরাণ পড়ার সময় নীরবে থাকিবার জ্ঞা নাজেল হইয়াছে।

এমামোল-কালাম ১০১ পৃষ্ঠা :—

قال ابن عبد البر في الاستذكار هذا عند اهل العلم عند  
القرآن في الصلوة لا يختلفون ان هذا الخطب نزل في هذا المعنى  
ون غيرة

এমাম এবনে আবদুল বার 'এছতেজকার' গ্রন্থে লিখিয়াছেন, মোজ-তাহেদ আলেমগণের মতে এই আয়েতটি নামাজে কোরাণ শুনিবার সময় চুপ করিয়া থাকিবার জ্ঞা নাজেল হইয়াছে। অথ কোন অর্থের ও কারণের জ্ঞা যে, ইহা নাজেল হয় নাই, ইহাতে তাঁহাদের মতভেদ নাই।

এমামোল-কালাম ১০১ পৃষ্ঠা :—

فان ظهرو حق الظهور ان ارجح تفاسير الآية و موارد نزلها هو القول الثاني و هو انها نزلت في القراءة خلف الامام و اما غيرها من الاقوال فعنها ماهي مرسودة قطعاً لا تجد سند او مستنداً و منها ماهي مخدوشة و منها ماهي غير مضافية و هذا القول ترجيحه بوجوه احدها انه لا تعارضه الاثار و الاحبار و ليست فيه خدشة و مذاقضة عند اراي الابصار و ثانيها انه منقول عن الائمة الثقات من غير معارضة و ثالثها انه قول جمهور الصحابة

নামাজে এমামেব পশ্চাতে মোস্তাদিদেব কোরাণ পাঠ ( ছুরা কাতেহা রা যে কোন ছুরা পড়া ) নিষিদ্ধ হইবার জন্য এই আয়েত নামাজে হইয়াছে, ইহাই আয়েতের প্রকৃত মন্তব্য বা নামাজে হইবার কারণ, এতদ্ব্যতীত অন্যান্য কতক মত বাতীল, যাহার কোন দলীল নাই, আর কতক মত জইফ্ এবং কতক মত ইহার অন্তর্গত । প্রথমোক্ত মত কয়েক কারণে যুক্তি-সঙ্গত, প্রথম কারণ এই যে, জ্ঞানী আলেমগণের মতে ইহার ন্যায় অন্য কোন মতের পৃষ্ঠপোষক অকাটি দলীল ( হাদিছ ও ছাহাবাদের মত ) নাই । দ্বিতীয় কারণ এই যে, বিশ্বাস ভাজন এমামগণ ইহা বর্ণনা করিয়াছেন । তৃতীয় কারণ এই যে, ইহা অধিক সংখ্যক ছাহাবার মত ।

পাঠক, উপরোক্ত বর্ণনা সমূহে প্রতিপন্ন হইল যে, ছহি হাদিছ ও বিশ্বাস যোগ্য তফছির অনুযায়ী এই আয়েত মোস্তাদিদেব পক্ষে এমামের পশ্চাতে ছুরা কাতেহা পড়া নিষিদ্ধ হইবার জন্য নামাজে হইয়াছে ; আর মোলবি আব্বাছ আলি সাহেব যে সমস্ত কারণ লিখিয়াছেন, তাহা নিতান্ত জইফ্ ও বাতীল । মোলবি সাহেব এইরূপ অনেক স্থলে ছহিকে বাতীল ও বাতীলকে ছহি বলিয়া প্রকাশ করিয়াছেন ।

## এমাম বোখারি সাহেবের দুইটি প্রশ্ন :-

—০—

তিনি “কেরাত খাল্ফাল্ এমাম” পুস্তকের ৯ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন,—

প্রথম এই যে, উপবোক্ত আয়েতে বর্ণিত হইয়াছে, যে সময় কোরাণ পাঠ করা হয়, তোমরা উহা শ্রবণ কর ও নীরবে থাক। মগরেব, এশা ও ফজরে শ্রবণ করা ও নীরবে থাকা উভয় কর্ম সম্ভব হইতে পারে ; কিন্তু জোহর ও আছরে শ্রবণ করা যায় না, কাজেই নীরবে থাকিতে হইবে না এবং ছুবা ফাতেহা পড়িতে হইবে।

দ্বিতীয় এই যে, খোদাতায়ালী বলিয়াছেন, কোরাণ পাঠ কালে শ্রবণ কর ও চুপ করিয়া থাক, আমরাও এমামের কোরাণ পাঠ কালে চুপ করিয়া থাকি, তবে হাদিছ শরিফে এমামকে কেরাতের মধ্যে কয়েকবার চুপ করিয়া থাকিবার ব্যবস্থা আছে ; এমাম উক্ত হাদিছ অনুযায়ী কেরাতের মধ্যে মধ্যে একটু একটু চুপ করিলে, আমরা ছুবা ফাতেহা পড়িয়া লইয়া থাকি, তাহা হইলে কোরাণের হুকুম অমান্য করা হইল না।

## এমাম বোখারির প্রথম প্রশ্নের উত্তর :-

ফতহোল-কদির ১৩৭ পৃষ্ঠা :-

حاصل الاستدلال بالإيه ان المطلوب امران الاستماع والسموت  
فيعمل بكل منهما والازل يخص الجهرية، والثاني لا فيجهرى على إطلاقه  
فيجب السكوت عند القراءة مطلقا

আয়েতের মূল মর্ম এই যে, খোদাতায়ালী এ স্থলে দুইটি হুকুম কবিয়াছেন, প্রথম শ্রবণ করা, দ্বিতীয় নীরবে থাকা ; তাহা হইলে উভয় কাজ করিতে হইবে। শ্রবণ করা খাস্ জাহরিয়া নামাজের ( মগরেব, ফজর ও এশার ) ব্যবস্থা ; নীরবে থাকা কোন নামাজের খাস্ হুকুম নহে, উহা সকল নামাজের ব্যবস্থা ; অতএব ( শ্রবণ করা

খাস্ জাহরিয়া নামাজের ব্যবস্থা হইলেও ( প্রত্যেক নামাজে এমামের ) কোরাণ পাঠ কালে ( মোস্তাদিদের ) চুপ করিয়া থাকা ওয়াজেব হইবে ।

তফছির আহ্‌মদি ৪২৬ পৃষ্ঠা :—

لا يقال انه ينبغي ان يقرأ المؤمن في صلاة الظهر والعصر ان لاجهر فيهما حتى يفوت الاستماع وذلك لانه روى ان المشورع في اول الاسلام هو الاجهر في جميع الصلوة ثم سقط في الصلوتين بعذر ربقيت احكامه جميعاً على حلها

যদি কেহ বলেন যে, জোহর ও আছরের নামাজে কোরাণ উচ্চৈঃস্বরে পড়িতে হয় না, কাজেই কোরাণ শুনিবার বাধা হওয়ার আপত্তি নাই, এ ক্ষেত্রে উক্ত দুই অস্ত নামাজে মোস্তাদিকে কোরাণ পড়া আবশ্যক হইবে ; তদুত্তরে বলিতেছি যে, প্রথম ইসলামে পাঁচ অস্ত নামাজে উচ্চ শব্দে কোরাণ পড়িবার হুকুম ছিল, ( সেই সময় উক্ত আয়েত নাজেল হওয়ায় মোস্তাদিকে কোরাণ শুনিবার ও নীরবে থাকিবার হুকুম ছিল ) ; তৎপরে কোন আপত্তি বশতঃ জোহর ও আছরে উচ্চ শব্দে কোরাণ পড়া রহিত হইয়া গেল এবং উহার সমস্ত হুকুম বাকি রহিল, ( অতএব নীরবে থাকার হুকুম বহাল থাকিল ) ।

এমাম বোখারির দ্বিতীয় প্রশ্নের উত্তর :

তফছির কবির চতুর্থ খণ্ড—৩৫১ পৃষ্ঠা :—

سأوت الامام اما ان نقول انه من الواجبات ان ليس من الواجبات والاول باطل بالاجماع والثاني يقتضي ان يجوز له ان لا يسكت فبتقدير ان لا يسكت لوقرأ المأموم يلزم ان تحصل قراءة المأموم مع قراءة الامام وذلك يفضى الى ترك الاستماع رآرب



السكوت عند قراءة الامام و ذلك على خلاف النص و ايضا فهذا السكوت ليس له حد محدد مقدار مخصوص والسكوتة مختلفة بالثقل والخفة فربما لا يتمكن المأموم من اتمام قراءة الفاتحة في مقدار سكوت الامام وح يلزم المذکور المذكور و ايضا فالامام انما يبقي ساكنا ليتمكن المأموم من اتمام القراءة في مقدار سكوت الامام وح ينقلب الامام ماموما والمأموم اما ما لان الامام في هذا السكوت يصير كالذابيع المأموم و ذلك غير جائز

এমাম রাজি বলেন, নামাজে কেরাতের মধ্যে এমামকে কিছুক্ষণ চুপ করিয়া থাকা ওয়াজেব হইবে কি না? আলেমগণ একবাক্যে বলিয়াছেন যে, উহা ওয়াজেব হওয়া বাতীল মত। আর যখন উহার ওয়াজেব হওয়া প্রমাণিত হইল না, তখন এমাম চুপ করিয়া না থাকিতেও পারেন, এ ক্ষেত্রে মোস্তাদি কোরাণ পড়িলে, উভয়ের কেরাত এক সময়ে হইবে, তাহাতে মোস্তাদি কোরাণ শ্রবণ করা ও নীরবে থাকা উভয় হুকুম ত্যাগ করিল। ইহা কোরাণের খেলাফ্।

আরও এমামের নীরবে থাকার পরিমাণও নির্দিষ্ট নাই, উহা কম বেশী হইতে পারে। অনেক সময় মোস্তাদি এমামের চুপ করিয়া থাকিবার মধ্যে ছুরা ফাতেহা শেষ করিয়া উঠিতেও না পারে। (তাহা হইলে এমামের কেরাত কালে ছুরা ফাতেহার অবশিষ্টাংশ পড়িতে হইবে), ইহা কোরাণের খেলাফ হইবে।

আরও এমামকে মোস্তাদিদের ছুরা ফাতেহা শেষ করিবার জগু চুপ করিয়া থাকিতে হইলে, প্রকৃত পক্ষে এমাম, মোস্তাদি এবং মোস্তাদি, এমাম হইয়া যাইবে; কেন না এমামকে চুপ করিয়া থাকিতে মোস্তাদির তাবেদার হইতে হইবে, ইহা জায়েজ নহে।”

পাঠক, উপরোক্ত প্রমাণ সমূহে এমাম বোখারির দুইটা প্রশ্ন রদ হইয়া গেছে।

২য় দলীল, ছহি মোছলেম ১ম খণ্ড—১৭৪ পৃষ্ঠা :—

عَنْ أَبِي مَرْثُودَةَ وَفَدَّادَةَ إِذَا قَرَأَ فَأَنْصَتُوا فَقَالَ هُوَ  
صَحِيحٌ يَعْنِي وَإِذَا قَرَأَ فَأَنْصَتُوا فَقَالَ هُوَ عِنْدِي صَحِيحٌ

“হজরত আবু হোরাযরা (রাঃ) ও কাভাদা বর্ণনা করিয়াছেন, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) বলিয়াছেন, এমাম যে সময় কোরাণ পাঠ করেন (চুরা ফাতেহা ইত্যাদি পড়েন), তোমরা (মোক্তাদি-গণ) তখন চুপ করিয়া থাক। এমাম মোছলেম বলেন, এই হাদিছটি আমার নিকট ছহি।”

আএনি ইত্যাদি গ্রন্থে লিখিত আছে, এমাম আহম্মদ ও এমাম এবনে খোজায়মা উপরোক্ত হাদিছকে ছহি বলিয়াছেন। যাহারা উপরোক্ত হাদিছের দুই জন রাবি এবনে এজলান ও আবু খালেদের প্রতি সন্দেহ করেন, তাহারা অমূলক মত পোষণ করেন, কেন না এমাম আজালি এবনে এজলানকে বিশ্বাস ভাজন বলিয়াছেন। কামাল গ্রন্থে লিখিত আছে যে, এবনে-এজলান অতি বিশ্বাসী আলেম।

এমাম দারকুৎনি বলেন, এমাম মোছলেম ও বোখারি তাঁহার হাদিছ গ্রহণ করিয়াছেন। এমাম খারেজা ও এহিয়া এই ছনদটি বর্ণনা করিয়াছেন। ছেহাহ্ ছেত্তা লেখক এমামগণ আবু খালেদের হাদিছগুলি গ্রহণ করিয়াছেন। এমাম অকি বলেন, আবু খালেদ অপেক্ষা অধিক বিশ্বাস-ভাজন কোন্ ব্যক্তি হইতে পারেন? এমাম রাফিয়ী বলেন, আবু খালেদ অতি বিশ্বাসী আলেম। এমাম এবনে ছায়াদ ও এছমাইল এই ছনদটি বর্ণনা করিয়াছেন। উপরোক্ত প্রমাণ সমূহে প্রমাণিত হইল যে, ছহি মোছলেমের উল্লিখিত হাদিছটি নিশ্চয় ছহি।

৩য় দলীল, ছহি মোছলেম ১৮৪ পৃষ্ঠা :—

فَإِذَا قَرَأْتَ نَاءَ فَأَنْبِغْ قُرْأَنَهُ قَالَ فَاسْتَمِعْ وَأَنْصِتْ

“খোদাতায়ীলা জনাব হজরত নবি করিমের ( ছাঃ ) প্রতি লক্ষ্য করিয়া বলিয়াছেন, যে সময় জিব্রাইল ( আঃ ) কোরাণ পাঠ করেন, আপনি শুনুন ও নীবব হইয়া থাকুন।” কোরাণ পাঠ কালে জনাব হজরত নবি করিমের ( ছাঃ ) পয়রবি করিয়া উম্মতকেও নীবব হইয়া থাকিতে হইবে।

৪র্থ দলীল, ছহি মোছলেম—১ম খণ্ড ২১৫ পৃষ্ঠা :—

سَالِ زَيْدُ بْنُ تَابِتٍ عَنِ الْقِرَاءَةِ مَعَ الْأِمَامِ فَهَلْ لَا قِرَاءَةَ  
مَعَ الْأِمَامِ فِي شَيْءٍ

“কোন ব্যক্তি হজরত জায়েদ বেনে ছাবেত ( রাঃ ) ছাহাবাকে জিজ্ঞাসা করিয়াছিল, এমামের পশ্চাতে কোরাণ পড়িতে আছে কি না ? তদুত্তরে তিনি বলিলেন, এমামের পশ্চাতে ( মোক্তাদিকে ) কোন নামাজেই কোরাণ ( ছুরা ফাতেহা বা অগ্ন ছুরা ) পড়িতে হইবে না।”

৫ম দলীল, ছহি মোছলেম—১ম খণ্ড :—

إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّيَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى رَجُلًا يَقْرَأُ خَلْفَهُ  
فَلَمَّا انْصَرَفَ قَالَ أَبُكُمْ قَرَأَ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
رَجُلٌ مِنَ الْقَوْمِ أَنَا وَلَكُمُ ارْتِدَاءٌ إِلَّا الْخَيْرَ فَقَالَ النَّبِيُّ  
صَلَّيَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ عَرَفْتُمْ أَنِّي بَعْضُكُمْ قَدْ خَالَجَتْهَا

জনাব হজরত নবী করিম ( ছাঃ ) জোহর কিম্বা আছরের নামাজ পড়িতেছিলেন, এমতাবস্থায় কোন ব্যক্তি তাঁহার পশ্চাতে কোরাণ পড়িতে লাগিল। জনাব হজরত নবী করিম ( ছাঃ ) নামাজ শেষ করিয়া বলিলেন, তোমাদের মধ্যে কোন ব্যক্তি ছুরা আঁলা পড়িয়াছে ? এক ব্যক্তি বলিল, আমিই পড়িয়াছি, কিন্তু সন্তুদ্দেশে পড়িয়াছি। হজরত বলিলেন, আমি বুঝিয়াছি, তোমাদের কেহ আমার কেরাতে নিম্ন ঘটাইয়াছে ( অর্থাৎ এমন কাজ করিও না ) ।

৬ষ্ঠ দলীল, মিছরি ছাপা ছহি বোখারি—১ম খণ্ড ১০৮ পৃষ্ঠা :—

عَنْ أَبِي بَكْرَةَ أَنَّهُ إِتَتْهُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ رَائِعٌ  
فَرَفَعَ قَبْلَ أَنْ يَصِلَ إِلَى الصَّفِّ فذَكَرَ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ  
زَادَكَ اللَّهُ حِرْمًا وَلَا تَعُدْ

“জনাব হজরত নবী করিম ( ছাঃ ) রুকুতে ছিলেন, এমতাবস্থায় ছাহাবা আবু বাকরা তাঁহার নিকট আসিয়া ( নামাজের ) সারিতে পৌঁছিবার অগ্রে ( নামাজ আরম্ভ করিয়া ) রুকু করিলেন। জনাব হজরত নবী করিম ( ছাঃ ) কে এই সংবাদ জ্ঞাত করান হইলে, তিনি বলিলেন, খোদাতার্বালা ( নামাজের প্রতি ) তোমার আসক্তি বৃদ্ধি করুন, কিন্তু তুমি আর এরূপ কাজ করিও না। ( সারিতে না পৌঁছিয়া নামাজ আরম্ভ করিও না। )”

ঐ হাদিছে স্পষ্ট প্রমাণিত হইতেছে যে, আবু বাকরা ছাহাবা ত্রস্ত ভাবে রুকু করায় ছুরা ফাতেহা পড়িতে পারেন নাই। ইহা মোহাম্মাদিদের প্রধান নেতা মোলবি ছিদ্দিক হাছান সাহেব মেছকোল-খেতাম গ্রন্থের প্রথম খণ্ডে ( ৪ পৃষ্ঠায় ) স্বীকার করিয়াছেন।

পাঠক, যদি মোক্তাদির পক্ষে এমামের পশ্চাতে ছুরা ফাতেহা

পাঠ করা আবশ্যক হইত, তবে জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) উক্ত ছাহাবাকে পুনরায় নামাজ পড়িতে আদেশ করিতেন।

৭ম দলীল, ছহি বোখারি :—

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قُلَّ الْأَمَامُ غَيْرَ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ فَقُولُوا آمِينَ فَإِنَّهُ مَنْ دَافَقَ قَوْلَهُ قَوْلَ الْمَلَائِكَةِ غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ

“হজরত আবু হোরাযরা (রাঃ) জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) হইতে বর্ণনা করিয়াছেন, এমাম যে সময় ছুরা ফাতেহা শেষ করেন, তোমরা আমিন পাঠ কর; কেন না তোমাদের আমিন পাঠ ফেরেশ্তাদিগের আমিন পাঠের সহিত ঐক্য হইলে, তোমাদের পূর্বের গোনাহ্ মার্জ্জনা হইবে।”

পাঠক, এই হাদিছে আমিন পাঠ করিতে আদেশ হইয়াছে, হানিফিগণ আমিন পাঠ করা ছুরত বলেন, কিন্তু মোহান্নদিদের নেতা মৌলবি ছিদ্দিক হাছান সাহেব রওজা নাদিয়ার ৬৭ পৃষ্ঠায় মোস্তাদিদের পক্ষে আমিন পাঠ করা ওয়াজেব লিখিয়াছেন। এ ক্ষেত্রে যদি এমাম ছুরা ফাতেহা শেষ করিয়া থাকেন, এবং একদল মোস্তাদি ছুরা ফাতেহা পড়িতে গিয়া ঐ সময় ‘মালেকে’, ‘ইয়াকা’ ও ইহদেনা ইত্যাদি অবধি পাঠ করিয়া থাকেন, তাহা হইলে তাঁহারা ছুরা ফাতেহা শেষ করিবেন, কিম্বা কেবল ত্যাগ করিয়া আমিন পড়িবেন?

ইহাতে প্রমাণিত হইতেছে যে, মোস্তাদিদের পক্ষে আমিন পড়িবার হুকুম হওয়া সত্ত্বেও ছুরা ফাতেহা পড়িবার হুকুম হইতে পারে না।

৮ম দলীল, মোয়াত্তায় মালেক—২৮ পৃষ্ঠা :—

عن أبي نعيم وهب بن كيسان انه سمع جابر بن عبد الله يقول من صلى ركعة لم يصل فيها بآم القرآن فلم يصل إلا أن يكون وراء الإمام

কয়ছানের পুত্র আবু নইম অহাব বলেন, তিনি ছাহাবা হজরত জাবের বেনে আবদুল্লাহ (রাঃ) নিকট শুনিয়াছেন, তিনি বলিয়াছেন, যে ব্যক্তি ছুরা ফাতেহা ভিন্ন এক রাক্যাত নামাজ পড়িল, তাহার নামাজ হইল না, কিন্তু যদি এমামের পশ্চাতে থাকে, ( তবে তাহাকে ছুরা ফাতেহা পড়িতে হইবে না ) ।

৯ম দলীল, মোয়াত্তায় মালেক ২৯ পৃষ্ঠা :—

عن نافع أن عبد الله بن عمر إذا سئل هل يقرأ خلف الإمام قال إذا صلى أحدكم خلف الإمام فحسبته قراءة الإمام وإذا صلى وحده فليقرأ قال وكان عبد الله بن عمر لا يقرأ خلف الإمام

নাফে বলিয়াছেন, লোকে যে সময় ছাহাবা হজরত আবদুল্লাহ বেনে ওমার ( রাজিঃ ) কে জিজ্ঞাসা করিতেন যে, এমামের পশ্চাতে ( মোস্তাদিকে ) কোরাণ ( ছুরা ফাতেহা ইত্যাদি ) পড়িতে হইবে কি না ? তখন তিনি বলিতেন, তোমাদের মধ্যে যে কেহ এমামের পশ্চাতে নামাজ পড়ে, এমামের কোরাণ পড়া তাহার পক্ষে যথেষ্ট হইবে ( অর্থাৎ তাহাকে ছুরা ফাতেহা বা অন্য কোন ছুরা পড়িতে হইবে না ) । আর যদি একা নামাজ পড়ে, তবে তাহার

পক্ষে কোরাণ পড়া আবশ্যিক। নাফে বলেন, হজরত আবদুল্লাহ বেনে ওমার ( রাজিঃ ) এমামের পশ্চাতে কোরাণ পড়িতেন না।

১০ম দলীল, ছহি আবু দাউদ, ১২০ পৃষ্ঠা :—

لَا صَلَاةَ لِمَنْ لَمْ يَقْرَأْ بِرَكْعَةٍ الْإِنَابِ قَضَاءً ۖ قَالَ  
سُقْيَانُ لِمَنْ يُصَلِّي وَحْدَهُ

যে ব্যক্তি ছুরা ফাতেহা ও অল্প এক ছুরা বা কয়েক আয়েত না পড়ে, তাহার নামাজ হইবে না। এমাম ছুফিয়ান বলেন, যে ব্যক্তি একা নামাজ পড়ে, তাহার পক্ষে এই ব্যবস্থা ( মোক্তাদিকে কোন ছুরাই পড়িতে হইবে না )।

১১শ দলীল, ছহি তেরমজি, ৪২ পৃষ্ঠা :—

مَنْ مَلَى رَكْعَةً لَمْ يَقْرَأْ فِيهَا بِأَمِّ الْقُرْآنِ فَلَمْ يُصَلِّ  
إِلَّا أَنْ يَكُونَ دَرَاءَ الْأَمَامِ

“হজরত জাবের ( রাজিঃ ) ছাহাবা বলিয়াছেন, যে ব্যক্তি ছুরা ফাতেহা ভিন্ন নামাজ পড়ে, তাহার নামাজ হইবে না, কিন্তু ( মোক্তাদিকে ) এমামের পশ্চাতে ( ছুরা ফাতেহা পড়িতে হইবে না )।”

১২শ দলীল, ছহি নেছায়ী, ১৪৬ পৃষ্ঠা :—

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّمَا جُعِلَ الْأَمَامُ لِبُرْهَانٍ بِهِ فَإِذَا كَبَّرَ فَكَبَّرُوا وَإِذَا قَرَأَ فَأَنْصَتُوا

“হজরত আবু হোরায়রা ( রাজিঃ ) হইতে বর্ণিত হইয়াছে, জনাব হজরত নবি করিম ( ছাঃ ) বলিয়াছেন, এমামের পয়রবি করিবার জন্যই এমাম নির্দিষ্ট হইয়াছে, সেই হেতু এমাম যে সময়

তকবির পড়েন, তোমরাও ( মোস্তাদিগণ ) তকবির পড়, আর এমাম যে সময় কোরাণ পড়েন, তোমরা চুপ করিয়া থাক ।”

১৩শ দলীল, ছহি নেছায়ী, ১৪৬ পৃষ্ঠা :—

كَرَّكَ الْقِرَاءَةَ خَلْفَ الْإِمَامِ فِيمَا لَمْ يُجْهَرْ فِيهِ عَنْ  
عُمَرَ بْنِ حُصَيْنٍ أَنَّ الدَّبِّيَّ صَلَّاهُ عَلَى صَلَاةِ الظُّهْرِ أَرَادَ الْعَصْرَ  
وَرَجُلٌ يَقْرَأُ خَلْفَهُ فَلَمَّا انْصَرَفَ قَالَ أَيُّكُمْ قَرَأَ بِسْمِ اللَّهِ  
أَسْمَ رَبِّكَ أَلَا عَلَى قَالَ رَجُلٌ مِنَ الْقَوْمِ إِنَّا وَلَمْ أَرِدْ بِهَا إِلَّا  
الْخَيْرَ فَقَالَ الدَّبِّيُّ صَلَّاهُ قَدْ عَرَفْتُ أَنَّ بَعْضَكُمْ قَدْ خَلَعَ ذِيهَا

“( মোস্তাদিগণ ) জোহর ও আছরের নামাজে এমামের পশ্চাতে কোরাণ পড়িবে না । ( ইহার দলীল এই হাদিছ ) ; এমরান বেনে হোছায়েন বলেন, নিশ্চয় জনাব হজরত নবি করিম ( ছাঃ ) জোহর ও আছর পড়িয়াছিলেন এবং এক ব্যক্তি তাহার পশ্চাতে কোরাণ পড়িতেছিল । জনাব হজরত নবি করিম ( ছাঃ ) যে সময় নামাজ শেষ করিলেন, বলিলেন, তোমাদের মধ্যে কোন্ ব্যক্তি ছুরা আলা পড়িয়াছে ? ঐ দলের মধ্যে এক ব্যক্তি বলিলেন, আমিই পড়িয়াছি, কিন্তু সত্বদ্রোশে পড়িয়াছি, ইহাতে জনাব হজরত নবি করিম ( ছাঃ ) বলিলেন, আমি নিশ্চয় বুঝিতে পারিয়াছি যে, তোমাদের মধ্যে কেহ আমার কেরাতে বিশ্ব ঘটাইয়াছে ।”

১৪শ দলীল, ছহি নেছায়ী, ১৪৬ পৃষ্ঠা :—

كَرَّكَ الْقِرَاءَةَ خَلْفَ الْإِمَامِ فِيهِمَا جُ-رَبِي- عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ



أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِتَّصَفَ مِنْ صَلَوةٍ جَهَرَ فِيهَا بِالْقِرَاءَةِ  
 فَقَالَ مَلَأَ قُرْآنًا مَعِيَ أَحَدٌ مِنْكُمْ أَنْفًا قَالَ رَجُلٌ نَعَمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ  
 قُلْ إِنِّي أَقُولُ مَا لِي إِذَا زَعَمَ الْمُقْرَأُ أَنْ فَاتَتْهُ النَّاسُ عَنِ الْقِرَاءَةِ  
 فِيمَا جَهَرَ رَفِيقُهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْقِرَاءَةِ مِنَ الْمَقَامَاتِ حِينَ  
 سَمِعُوا ذَلِكَ

“(মোস্তাদিগণ) মগরেব, এশা ও ফজরে এমামের পশ্চাতে কোরাণ (ছুরা ফাতেহা ইত্যাদি) পড়িবে না। (ইহার প্রমাণ নিম্নোক্ত হাদিছ) ;—হজরত আবু হোরাযরা (রাজি) হইতে বর্ণিত হইয়াছে, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) ‘জাহরিয়া’ নামাজ (যে নামাজে উচ্চ শব্দে কোরাণ পড়া হয়) শেষ করিয়া বলিলেন, তোমাদের মধ্যে কেহ আমার পশ্চাতে এক্ষণে কোরাণ পড়িয়াছে কি না ? এক ব্যক্তি বলিল, ইয়া রছুলোল্লাহ্, অবশ্য আমি পড়িয়াছি। (তদন্তরে) জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) বলিলেন, নিশ্চয় আমি বলিতেছি, কেন লোকে আমার কোরাণ পড়ায় বিঘ্ন ঘটায় ? (এমাম জুহরি বলেন), ছাহাবাগণ জনাব হজরত নবি করিমের (ছাঃ) এইরূপ উপদেশ শ্রবণ করা পর্য্যন্ত জাহরিয়া নামাজে তাঁহার পশ্চাতে কোরাণ পাঠ করা ত্যাগ করিয়াছিলেন।

১৫শ দলীল, ছহি নেছায়ী, ২৪৬ পৃষ্ঠা :—

فَقَالَ سَأَرَى الْإِمَامَ إِذَا أَمَّ الْإِمَامُ إِلَّا قَدْ كَفَاهُمْ

“হজরত আবুদ দারদা (রাজি) ছাহাবা বলিয়াছেন, আমার

যতে এমাম যে সময় এমাসত করিবেন, তাঁহার কোরাণ পড়াতেই মোক্তাদিদের কোরাণ পড়া হইয়া যাইবে।”

১৬শ দলীল, এবনে মাজা, ৭১ পৃষ্ঠা :—

عَنْ أَبِي مَرْيَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا جَعَلَ الْإِمَامُ  
لِيهِ نَسَمٌ بِهِ فَإِذَا كَبَّرَ فَكَبَّرُوا وَإِذَا قَرَأَ فَأَنْصَتُوا

“হজরত আবু হোরাযরা ( রাজিঃ ) হইতে বর্ণিত হইয়াছে, জনাব হজরত নবি করিম ( ছাঃ ) বলিয়াছেন, এমামের পয়রবি করিবার জন্ত এমাম নির্দেশ করা হইয়াছে, সেই হেতু এমাম যে সময় তকবির পড়েন, তোমরা ( মোক্তাদিগণ ) তকবির পড়, আর এমাম যে সময় কোরাণ ( ছুবা ফাতেহা ইত্যাদি ) পড়েন, তোমরা নীরব হইয়া থাক।”

১৭শ দলীল, এবনে মাজা, ৭১ পৃষ্ঠা :—

عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ  
فَرَأَى الْإِمَامَ فَأَنْصَتُوا

ছাহাব হজরত আবু মুছা আশযারি ( রাজি ) হইতে বর্ণিত হইয়াছে, জনাব হজরত নবি করিম ( ছাঃ ) বলিয়াছেন, এমাম যে সময় কোরাণ পড়েন, তোমরা চুপ করিয়া থাক।”

১৮শ দলীল, এবনে মাজা, ৭১ পৃষ্ঠা :—

عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ كَانَ لَهُ إِمَامٌ فَقَرَأَ  
الْإِمَامُ لَهُ قِرَاءَةً

“হজরত জাবের ( রাজি ) ছাহাবা হইতে বর্ণিত হইয়াছে, জনাব

হজরত নবি করিম ( ছাঃ ) বলিয়াছেন, যে ব্যক্তি এমামের পশ্চাতে নমাজ পড়ে, এমামের কোরাণ পড়াতে তাহার কোরাণ পড়া হইয়া যাইবে ।”

এমাম মোহাম্মদ “মোয়াত্তা” গ্রন্থে উপরোক্ত হাদিছটী বর্ণনা করিয়াছেন । আল্লামা আয়নি বলিয়াছেন, এমাম মোহাম্মদ লিখিত হাদিছটী নিশ্চয় ছহি ।

এবনে হাম্মাম ‘ফতহোল-কদিরে’ বর্ণনা করিয়াছেন, আহম্মদ বেনে মনি নিজ মছনদে ( হাদিছ গ্রন্থে ) উপরোক্ত হাদিছটী বর্ণনা করিয়াছেন, প্রথম ছনদটী এমাম বোখারি ও মোছলেমের শর্তানুযায়ী ছহি এবং দ্বিতীয় ছনদটী এমাম মোছলেমের শর্তানুযায়ী ছহি ।

১৯শ দলীল, শরাহ মায়োনিয়োল-আছার :—

عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ صَلَّى رَعْنَةً فَلَمْ يَقْرَأْ فِيهَا بِإِمَامٍ الْقُرْآنَ فَلَمْ يُصَلِّ إِلَّا أَنْ يَكُونَ دَرَاءَ الْأَسَامِ

“হজরত জাবের ( রাজিঃ ) হইতে বর্ণিত আছে, জনাব হজরত নবি করিম ( ছাঃ ) বলিয়াছেন, যে ব্যক্তি এক রাকাত নমাজ পড়ে এবং উহাতে ছুরা ফাতেহা না পড়ে, তাহার নামাজ হইবে না, কিন্তু এমামের পশ্চাতে ছুরা ফাতেহা পাড়তে হইবে না ।”

২০শ দলীল, মোয়াত্তায় মোহাম্মদ, ১৬ পৃষ্ঠা :—

أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَسْعُودٍ كَانَ لَا يَقْرَأُ خَلْفَ الْإِمَامِ فِيمَا يُجَرُّ فِيهِ رَفِيعًا يَحَافِظُ فِيهِ فِي الدَّلِيلِ دَلِيلُ الْخَرِيسِ

“নিশ্চয় হজরত এবনে মছউদ ছাহাবা যে নামাজে কোরাণ উচ্চ

শব্দে পড়া হয়, কিম্বা চুপে চুপে পড়া হয়, প্রথম দুই রেকাতে  
কিম্বা শেষ দুই রেকাতে এমামের পশ্চাতে কোরাণ পড়িতেন না ।”  
উক্ত মোয়াত্তা কেতাবে হজরত ওমর, হুদ, জায়েদ, কাহেম, আল-  
কামা ও এবরাহিম ( রাজিঃ ) হইতে এমামের পশ্চাতে ছুরা  
ফাতেহা ইত্যাদি পড়া নিষিদ্ধ হইবার অনেক হাদিছ বর্ণিত আছে ।

২১শ দলীল, মছনদে আবদুর রাজ্জাক :—

أَخْبَرَنِي مُوسَى بْنُ عَقَبَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَابْنُ أَبِي رَزَازٍ  
رَوَوْهُ عَنْ عُمَانَ بْنِ أَبِي رَزَازٍ عَنْ الْقُرْآنَةِ خَلْفَ الْإِمَامِ

“মুছা বেনে আকাবা বলিয়াছেন, জনাব হজরত নবি করিম  
( ছাঃ ) হজরত আবুবকর, ওমর এবং ওছমান ( রাজিঃ ) এমামের  
পশ্চাতে কোরাণ পড়িতে নিষেধ করিতেন ।”

২২শ দলীল, কাশফোল-আছরার :—

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ بْنِ أَسْلَمَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كَانَ عَشْرٌ مِنْ  
مَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتْلُونَ عَنِ الْقُرْآنَةِ خَلْفَ الْإِمَامِ أَشَدَّ  
الْزَّهْمِيِّ أَبُو بَكْرٍ الصِّدِّيقُ وَعُمَرُ الْفَارُوقُ وَعُمَةُ بْنُ عُقْمَانَ  
وَعَلِيٌّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ وَسَعْدُ بْنُ أَبِي  
وَقَّاصٍ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ وَزَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْرُورٍ  
وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَعْفَرٍ

আছলামের পুত্র জায়েদ বলিয়াছেন, জনাব হজরত নবি করি-  
মেব ( ছাঃ ) দশ জন ছাহাবা এমামের পশ্চাতে কোরাণ ( রাছ

ফাতেহা বা অন্ত কোন ছুরা ) পড়িতে তীব্র ভাবে নিষেধ করিতেন । হজরত আবুবকর, ওমার, ওহমান, আলি, আবদুর রহমান, ছায়ীদ, এব্নে মছউদ, জায়েদ, এব্নে ওমার ও এবনে আববাহ ( রাজিঃ ) এই দশ জন ।

২৩শ দলীল, আয়নি :—

قد روى منيع القـرأة عن ثمانية نفر من الصحابة منهم  
المـرضى والعباد لة الثلاثة واسمهم عند أهل الحدة

আশি জন প্রধান প্রধান ছাহাবা এমামের পশ্চাতে ছুরা ফাতেহা ইত্যাদি পড়িতে নিষেধ করিতেন, তাঁহাদের নাম হাদিছ গ্রন্থে বর্তমান আছে ।

## মোহাম্মদি মৌলবী সাহেবদের

প্রথম প্রশ্নের রদ :—

—o—

মৌলবী আববাহ আলী সাহেব মাছায়েলে-জকুরিয়ার ৬১ পৃষ্ঠায়, সরকার ইউছফ উদ্দীন সাহেব হেদায়েতল-মোকাম্বোদীনের ৪৫১৭ পৃষ্ঠায়, মুনশী জমিরদ্দিন সাহেব চেরাজল-ইসলামের ৮৮ পৃষ্ঠায় ও মৌলবী জাফর আলী সাহেব বোরহানে-হকের ৩৪ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন, জনাব হজরত নবি করিম ( ছাঃ ) বলিয়াছেন ;—

لَا مَلُوكَ لِمَنْ لَمْ يَتَرَأَّ بِعَانَةِ النَّبِ

“যে ব্যক্তি ছুরা ফাতেহা না পড়িবে, তাহার নামাজ হইবে না ।” এই হাদিছটি ছহি বোখারি, মোছলেম প্রভৃতি হাদিছ গ্রন্থে আছে । আরও ছহি মোছলেম ইত্যাদি কেতাবে হজরত আবু হোরাযরা ও হজরত আএশা ( রাজিঃ ) ইহতে বর্ণিত আছে :—

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ صَلَّى صَلَاةً لَمْ يَفْرَأْ فِيهَا بِأَمِّ الْقُرْآنِ فَرِي خِدَاجٍ عَيَّرْتُمَ الْوَلَدَ

জনাব হজরত নবি করিম ( ছাঃ ) বলিয়াছেন, যে ব্যক্তি কোন নামাজ পড়িতে উহাতে ছুবা ফাতেহা না পড়ে, তাহার নামাজ সম্পূর্ণ ( কামেল ) হইবে না, এইরূপ তিন বার বলিয়াছিলেন । ইহাতে মোস্তাদিদের ছুবা ফাতেহা পড়া ফরজ হইতেছে ।

### হানিফিদের উত্তর :—

উপরোক্ত হাদিছে প্রমাণিত হইতেছে যে, নামাজে ছুবা ফাতেহা পাঠ করা ওয়াজেব, কিন্তু ইহা একা নামাজির ( বা এমামের ) ব্যবস্থা, মোস্তাদির পক্ষে এই ব্যবস্থা নহে, কিন্তু এই হাদিছে মোস্তাদির কেরাতের হুকুম নাই ।

১ম প্রমাণ, ছহি তেরমজি ৪২ পৃষ্ঠা :—

رَأَى أَمَامَهُ نَحْبِيلَ فَقَالَ مَعِيَ قَوْلُ النَّبِيِّ ﷺ لَا صَلَاةَ إِلَّا بِغَاتِحَةِ الْكُتَابِ إِذَا كَانَ رَحَدٌ وَاحْتَجَّ بِعَدِيثِ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ حَيْثُ قَالَ مَنْ صَلَّى رَكْعَةً لَمْ يَفْرَأْ فِيهَا بِأَمِّ الْقُرْآنِ قَدَّمَ يَصَلِّ إِلَّا أَنْ يَكُونَ رَأً إِلَّا مَامَ

এমাম আহমদ বলিয়াছেন, “ছুবা ফাতেহা ভিন্ন নামাজ হুইবে না”, এই হাদিছটা একা নামাজীর জন্য কথিত হইয়াছে, ইহার প্রমাণ হজরত জাবের বেনে আবদুল্লা ( রাজিঃ ) ছাহাবার হাদিছ ; কেন না তিনি বলিয়াছেন, যে ব্যক্তি কোন এক রাকয়াত নামাজ পড়িতে ছুবা

ফাতেহা না পড়েন, তাহার নামাজ হইবে না, কিন্তু যিনি এমামের পশ্চাতে থাকেন, ( মোক্তাদি হয়েন ) তাহাকে ছুঁয়া ফাতেহা পড়িতে হইবে না।

২য় প্রমাণ, ছহি আবু দাউদ ১২০ পৃষ্ঠা :—

لَا صَلَوةَ لِمَنْ لَمْ يَقْرَأْ بِهَا تَحِيَّةَ الْكِتَابِ فَصَاءِدًا قَالَ  
سَفِيَانُ لِمَنْ يُصَلِّي وَحْدَهُ

“যে ব্যক্তি ছুঁয়া ফাতেহা এবং অন্য কিছু ( কয়েক আয়েত বা একটা ছুঁয়া ) না পড়েন, তাহার নামাজ হইবে না।” এমাম ছুফিয়ান বলিয়াছেন, ইহা একা নামাজীর ব্যবস্থা।

৩য় প্রমাণ, মোয়াত্তায় মালেক ২৮ পৃষ্ঠা :—

مِمَّ جَبْرَيْنَ عَنِ النَّبِيِّ قَالَ مَنْ صَلَّى رَكْعَةً لَمْ يَقْرَأْ  
فِيهَا بِأَمِّ الْقُرْآنِ فَلَمْ يَصَلِّ إِلَّا وَرَاءَ الْإِمَامِ

অর্থাৎ বলেন, আমি হজরত জাবের বেনে আবদুল্লাহকে ( রাজিঃ ) বলিতে শুনিয়াছি যে, যে ব্যক্তি এক রাকয়াত নামাজ পড়িতে উহাতে ছুঁয়া ফাতেহা না পড়েন, তাহার নামাজ হইবে না, কিন্তু এমামের পশ্চাতে ( মোক্তাদিকে ) উহা পড়িতে হইবে না।

৪র্থ প্রমাণ, সরাহ মার্বানিয়োল-আছার ১২৮

عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ مَنْ صَلَّى رَكْعَةً وَلَمْ يَقْرَأْ فِيهَا  
بِأَمِّ الْقُرْآنِ فَلَمْ يَصَلِّ إِلَّا وَرَاءَ الْإِمَامِ

জনাব হজরত নবি করিম ( ছাঃ ) বলিয়াছেন, যে ব্যক্তি কোন এক রাকয়াত নামাজ পড়িতে ছুঁয়া ফাতেহা না পড়ে, তাহার নামাজ

হইবে না, কিন্তু মোস্তাদিকে এমামের পশ্চাতে ছুরা ফাতেহা পড়িতে হইবে না ।”

৫ম প্রমাণ, ছহি মোহলেম ১৬৯ পৃষ্ঠা ও কেরাত খালকোল-এমাম ২১ পৃষ্ঠা :—

لَا مَلُوءَ لِمَنْ لَمْ يَقْرَأْ بِآيَةِ الْقُرْآنِ فَصَاعِدًا أَمَرَنِي  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ أَتَادِيَ لَا مَلُوءَ إِلَّا بِقِرَاءَةِ فَاتِحَةِ الْكِتَابِ  
فَمَا زَادَ

জনাব হজরত নবি করিম ( ছাঃ ) বলিয়াছেন, যে ব্যক্তি ছুরা ফাতেহা এবং আরও বেশী কিছু ( কয়েক আয়েত বা অথ একটা ছুরা ) না পড়ে, তাহার নমাজ হইবে না ।”

পাঠক, এই হাদিছে ছুরা ফাতেহা এবং অথ এক ছুরা ( বা কয়েক আয়েত ) পড়িবার লুকুম হইয়াছে, এক্ষেত্রে এই ব্যবস্থা মোস্তাদির জন্য হইতে পারে না ; কেন না কেহই মোস্তাদির পক্ষে অথ ছুরা পড়িবার ব্যবস্থা স্বীকার করেন না, কাজেই উপরোক্ত হাদিছ একা নামাজির জন্য কথিত হইয়াছে, ইহা সুনিশ্চিত ।

### হানিফিদের প্রমাণ :—

ছহি যোখারি ( মিহরি ছাপা ) ৮৯ পৃষ্ঠা ও ছহি মোহলেম ১৭০ পৃষ্ঠা :—

ثم اقرأ ما تيسر معك من القرآن

“( জনাব হজরত ) নবি করিম ( ছাঃ ) বলিয়াছেন, কৌশলগণের বাহা কিছু তোমার পক্ষে সহজ হয়, তুমি তাহাই পাঠ কর ।”

ছহি আবু দাউদ ১১৯ পৃষ্ঠা ও কেরাত খালকোল-এমাম ২৪ পৃষ্ঠা :—



لا صلاة الا بقراءة القرآن ولو بفاتحة الكتاب فما زاد

“কোরান ভিন্ন নামাজ হইবে না, যদিও ছুরা ফাতেহা বা অন্য কিছু হয়।”

উপরোক্ত হাদিছ ঘরে প্রমাণিত হইতেছে যে, নামাজে ছুরা ফাতেহা পড়া আবশ্যিক নহে, কোরাণের অন্য কোন অংশ পড়িলে, নামাজ জায়েজ হইবে।

ছহি মোছলেম ১৬৯ পৃষ্ঠা, ছহি তেরমজি ৪২ পৃষ্ঠা ও এবনে মাজা ৬০।৬১ পৃষ্ঠা :—

من صلى صلاة لم يقرأ فيها بأم القرآن فهي خداج فيدر تمام

“যে ব্যক্তি নামাজ পড়িতে ছুরা ফাতেহা না পড়ে, তাহার নামাজ অসম্পূর্ণ হইবে।”

ইহাতে প্রমাণিত হয় যে, ছুরা ফাতেহা না পড়িলে, নামাজ জায়েজ হইবে, কিন্তু নাকিছ ( অসম্পূর্ণ ) হইবে।

ছহি বোখারি ( মিছরি ছাপা ) ৮৮ পৃষ্ঠা ও ছহি মোছলেম ১৬৯ পৃষ্ঠা :—

لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب

“যে ব্যক্তি ছুরা ফাতেহা না পড়ে, তাহার নামাজ হইবে না।”

এ হাদিছে প্রমাণিত হয় যে, ছুরা ফাতেহা না পড়িলে নামাজ জায়েজ হইবে না।

ছহি মোছলেম ১৬৯ পৃষ্ঠা ও ছহি আবু দাউদ ১১৯ পৃষ্ঠা :—

لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب فصاعدا - لا صلاة الا بقرأة فاتحة الكتاب فما زاد

“ছুরা ফাতেহা, আরও বেশী কিছু ( কয়েক আয়েত ) না পড়িলে, নামাজ হইবে না।”

ইহাতে প্রমাণিত হয় যে, ছুরা ফাতেহার সহিত অন্য কয়েক আয়েত যোগ না করিলে, নামাজ জায়েজ হইবে না।

ছহি মোছলেম ১৭০ পৃষ্ঠা :—

ان زدت عليها فهو خير

“ছুরা ফাতেহার সহিত অন্য কিছু পড়া উত্তম ।”

ইহাতে প্রমাণিত হয় যে, ছুরা ফাতেহার সহিত অন্য কিছু না পড়িলে, নামাজ জায়েজ হইবে ।

একণে আমরা মোহাম্মদি মৌলবি ছাহেবগণকে জিজ্ঞাসা করি, ছেহাহ্ ছেস্তার উপরোক্ত বিভিন্ন প্রকার হাদিছগুলির মধ্যে কোন্ কোন্টি সত্য ও কোন্ কোন্টি বাতীল, তাহা প্রকাশ করিয়া আমাদেরকে বাধিত করিবেন ।

## মোহাম্মদিদের দ্বিতীয় প্রশ্নের রদ :—

—o—

মৌলবী আব্বাহ আলি সাহেব মাছায়েলে জরুরিয়ার ৬১ পৃষ্ঠায়, ও সরকার ইউছোফ উদ্দীন সাহেব হেদায়েতল-মোকাম্বেরদীনের ৪৫ পৃষ্ঠায় ও মুন্সী জমিরুদ্দীন সাহেব ছেরাজল-ইসলামের ৮৮ পৃষ্ঠায় ছহি মোছলেম ও মেশ্কাতে হইতে বর্ণনা করিয়াছেন যে, হজরত আবু হোরায়রা ( রাজিঃ ) মোক্তাদিকে এমামের পশ্চাতে ছুরা ফাতেহা মনে মনে পড়িতে বলিয়াছেন ।

## হানিফিদের উত্তর ;—

উপরোক্ত কেতাবে আছে, কেহ হজরত আবু হোরায়রা (রাজিঃ) ছাহাবাকে জিজ্ঞাসা করিয়াছিল, আমরা এমামের পশ্চাতে ছুরা ফাতেহা পড়িষ কি না ? তিনি তদুত্তরে বলিয়াছিলেন,

افراً بها في نفسك

‘তুমি উহা হৃদয়ের মধ্যে পাঠ কর।’

জেলোল-গামামে লিখিত আছে :—

المزاج من القسرة : ههنا القسرة في النفس والاطار بالبل  
من دون ان يذلف بها اى احضر معانيها في نفسك و تدبر فيها  
حين يقرأ ما الامام كذا قال ال-زفاني في معناه عن عيسى رابن  
فافع

এমাম জারকানি এমাম ইছা ও এবনে নাকে হইতে বর্ণনা করিয়াছেন, হজরত আবু হোরায়রা কথার মর্ম এই যে, মুখে চুপে চুপে ছুরা ফাতেহা পড়িবে না, বরং মনে মনে উহার অর্থ চিন্তা করিবে ও মর্মের দিকে লক্ষ্য করিবে।”

ইহাতে এমামের পশ্চাতে মোক্তাদিদের ছুরা ফাতেহা পাঠ করা প্রমাণিত হয় না।

দ্বিতীয় কথা এই যে, ছহি মোহলেমের ১৭৪ পৃষ্ঠায় উক্ত হজরত আবু হোরায়রা ( রাজিঃ ) হইতে বর্ণিত হইয়াছে :—

وَإِذَا قَرَأَ فَأَنْصَتُوا

“জনাব হজরত নবি করিম ( ছাঃ ) বলিয়াছেন, যে সময় এমাম কোরাণ পড়েন, তোমরা ( মোক্তাদিগণ ) চুপ করিয়া থাক।”

ইহাতে মোক্তাদি দিগের ছুরা ফাতেহা পড়া নিষিদ্ধ হইয়াছে, অতএব যে হজরত আবু হোরায়রা ( রাজিঃ ) এমামের পশ্চাতে মোক্তাদি দিগের ছুরা ফাতেহা পড়া নিষিদ্ধ হইবার হাদিছ বর্ণনা করিয়াছেন, তিনিই কি হাদিছের বিরুদ্ধে মোক্তাদি দিগকে ছুরা ফাতেহা পড়িবার উপদেশ দিতে পারেন ?

তৃতীয় কথা এই যে, হজরত আবুবকর, ওমার ওছমান, আলি, এবনে মহউদ, এবনে আব্বাহ, এবনে ওমার, জায়েদ, জাবের, আবু মুছা, আবুদ দারদা, ছারীদ ও আবুহু বরহমান ( রাজিঃ )

প্রভৃতি বহু সংখ্যক ছাহাবা এমামের পশ্চাতে মোস্তাদিদিগকে ছুরা ফাতেহা পড়িতে নিষেধ করিয়াছেন।

একা হজরত আবু হোরায়া (রাজিঃ) ছাহাবার মত তাঁহাদের বিরুদ্ধে দলীল হইতে পারে না।

## মোহাম্মদিদের তৃতীয় প্রশ্নের রদ :—

মৌলবি আব্বাহ আলি সাহেব বঙ্গানুবাদ কোরাণের ২৭৮ পৃষ্ঠার টীকায়, উক্ত মৌলবি সাহেব মাহায়েলে-জরুরিয়ার ৬১ পৃষ্ঠায়, মৌলবি জাকর আলি সাহেব বোরহানে-হক পুস্তকের ৪৬ পৃষ্ঠায় ও সরকার ইউছোফ উদ্দীন সাহেব হেদায়েতল-মোকাম্মেদীনের ৪৭।৫৩ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন যে, আবু দাউদ, তেরমজি ও নেছারীতে আছে, “হজরত ওবাদা বলেন, আমরা ( জনাব হজরত ) নবি করিমের ( ছাঃ ) পশ্চাতে ফজরের নমাজ পড়িতে ছিলাম, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) কোরাণ পড়িতে লাগিলেন, ইহাতে কোরাণ পড়া তাহার পক্ষে কঠিন হইয়া পড়িল। তৎপরে তিনি নামাজ শেষ করিয়া বলিলেন, বোধ হয় তোমরা এমামের পশ্চাতে কোরাণ পড়িয়া থাক, আমরা বলিলাম ইয়া নবি করিম ( ছাঃ ), অবশ্য আমরা পড়িয়া থাকি। তিনি বলিলেন, ছুরা ফাতেহা ভিন্ন আর কিছুই পড়িও না ; কেন না যে ব্যক্তি ছুরা ফাতেহা না পড়ে, তাহার নামাজ হইবে না।” মোহাম্মদিগণ বলেন, ইহাতে মোস্তাদির ছুরা ফাতেহা পাঠ করা সাব্যস্ত হইতেছে।

## হানিফিদের উত্তর :—

এই হাদিছটি জাইক, ফাতেহা পড়িবার কথাটি সত্য নহে, কেন না এই ওবাদার হাদিছটি তিন ছন্দে বর্ণিত হইয়াছে ;—

প্রথম ছন্দে মোহাম্মদ বেনে ইসহাক নামক এক ব্যক্তির নাম আছে। তকরির গ্রন্থে আছে ;—

محمد بن اسحق بن عيسى بالتشيع والقدر

“মোহাম্মদ বেনে ইসহাক ইস্নাদ (রাবিদের নাম) গোপন করিতেন। ঐ ব্যক্তি শিয়া ও কাদরিয়া ছিলেন।”

মিজানোল এতেদাল গ্রন্থে আছে ;—এছিয়া কাস্তান, মোহাম্মদ বেনে ইসহাককে মিথ্যাবাদী বলিয়াছেন। ছোলায়মান তাঁহাকে প্রবঞ্চক বলিয়াছেন। এমাম মালেক তাঁহাকে দাজ্জাল বলিয়াছেন। মারকুফি ও নেছারী তাঁহাকে অবিবাসী বলিয়াছেন। আমর ও ইনি এই হাদিছটী ‘আনয়ানা (১) ভাবে বর্ণনা করিয়াছেন। এমাম নাযাবি লিখিয়াছেন ;—

قد اتفقوا على ان المدلس لا يهتج بمنعنه

সমস্ত বিদ্বান এক বাক্যে স্বীকার করিয়াছেন যে, ইস্নাদ গোপনকারী ব্যক্তি যে হাদিছটী আনয়ানা ভাবে বর্ণনা করেন, উহা দলীল হইতে পারে না, বিশেষতঃ যিনি এরূপ দোষাচিত ব্যক্তি তাঁহার বর্ণিত হাদিছ কিছুতেই ছহি হইতে পারে না।

দ্বিতীয় ছন্দে নাকে নামক এক ব্যক্তির নাম আছে। তকরির গ্রন্থে আছে ;—

نافع بن محمود مستور

নাকে এক জন অপরিচিত লোক। আল্লামা জয়লয়ি লিখিয়াছেন ;—

قد ضعفه جماعة منهم احمد بن حنبل

এক দল বিদ্বান, বিশেষতঃ এমাম আহমদ ‘নাকে’কে জইক (অবোধ্য) বলিয়াছেন। তাহা হইলে এই হাদিছটী ছহি হইতে পারে না।

(১) আমি অম্বকের নিকট শুনিয়াছি বা অম্বক আমাকে সংবাদ দিয়াছেন “না বলিয়া” যদি কেহ বলেন, এই হাদিছটী অম্বক হইতে, তবে ইহাকে ‘আনয়ানা’ বলে।

তৃতীয় ছন্দে মকহল নামক এক ব্যক্তির নাম উল্লেখ আছে, এই মকহল হজরত ওবাদার (রাজিঃ) সহিত সাক্ষাত করেন নাই, তাহা হইলে এই হাদিছটীও ছহি হইতে পারে না।

## দ্বিতীয় উত্তর ;—

এমাম মালেক, আহমদ, আবু দাউদ, তেরমজি, নেহারী ও ও এবনে মাজা এই হাদিছটী হজরত আবু হোরায়রা ছাহাবার ছন্দে বর্ণনা করিয়াছেন :—

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ إِذَا صُرِفَ مِنْ صَلَاةٍ جَهْرَ فِيهَا بِالْقِرَاءَةِ  
فَقَالَ مَلَأَ قُرْأَ مَعِيَ أَحَدٌ مِنْكُمْ آيَةً فَقَالَ رَجُلٌ نَعَمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ  
مَلْعَمٌ قَالَ إِنِّي أَقُولُ مَا لِي أُنَارِعَ الْقُرْآنَ قَالَ فَاتَّكَبْتَنِي  
النَّاسُ عَنِ الْقِرَاءَةِ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ مَلْعَمٌ فِيمَا جَهْرَ فِيهِ بِالْقِرَاءَةِ لَا  
مِنْ الصَّلَاةِ حِينَ سَمِعُوا ذَلِكَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ مَلْعَمٌ

“হজরত আবু হোরায়রা (রাজিঃ) বলিয়াছেন, ( জনাব হজরত )  
নবি করিম কোন আহরিয়া নামাজ ( যে নামাজে উচ্চ শব্দে কোরাণ  
পড়া হয় ) শেষ করিয়া বলিলেন, “তোমাছের মধ্যে কি কেহ এই  
সময় আমার সঙ্গে কোরাণ পড়িয়াছে ?” তদুত্তরে এক জন লোক  
বলিল, “ইয়া রহুলোলাম্, অবশ্য আমি পড়িয়াছি।” ( জনাব  
হজরত ) নবি করিম ( ছাঃ ) বলিলেন, নিশ্চয় আমি বলিতেছি,  
কি আশ্চর্য্য, লোকে আমার সহিত কোরাণ পড়াতে বিরোধ ঘটায়।”  
তৎপরে ছাহাবাগণ ( জনাব হজরত ) নবি করিম ( ছাঃ ) হইতে

এই নিষেধ বাক্য শুনা অবধি জাহরিয়া নামাজে তাঁহার পশ্চাতে কোরাণ পড়িতেন না।”

পাঠক, এই হাদিছে জনাব হজরত নবি করিম ( ছাঃ ) মোস্তাদি-গণকে এমামের পশ্চাতে কোরাণ পড়িতে নিষেধ করিয়াছিলেন, সেই হেতু ছাচাবাগণ জাহরিয়া নামাজে এমামের পশ্চাতে কোরাণ পড়া ভাগ করিয়াছিলেন।

উপরোক্ত হজরত ওবাদার (রাজিঃ) হাদিছ এবং এই হজরত আবু হোরাযরার (রাজিঃ) হাদিছ একই ঘটনা স্থিরীকৃত হইয়াছে, কিন্তু হজরত আবু হোরাযরার (রাজিঃ) ছনদে ছুরা ফাতেহা পড়িবার কোনই কথা নাই, বরং ছুরা ফাতেহা ইত্যাদি পড়িবার নিষেধাজ্ঞা আছে, আর হজরত ওবাদার (রাজিঃ) তিন ছনদে ছুরা ফাতেহা পড়িবার হুকুম আছে।

বিদ্বান্গণ বলিয়াছেন,

زيادة الثقة مقبولة

বিশ্বাস ভাজন লোক কোন বেশী কথা বলিলে, উহা গ্রাহ্য হইতে পারে, কিন্তু অবিশ্বাসী লোকের কথা ধর্তব্য হইতে পারে না।

আরও প্রমাণিত হইয়াছে যে, উক্ত ছনদের এক এক জন রাবি (হাদিছ প্রকাশক) দোষাশ্রিত, তাহা হইলে ফাতেহা পড়ার কথাটা বাতীল। সেই হেতু এমাম এহিয়া বেনে ময়ীন বলিয়াছেন, হজরত ওবাদার (রাজিঃ) হাদিছ জইফ্ ও ফাতেহা পড়ার কথা হহি নহে। এক্ষণে মোহাম্মদিদের তৃতীয় প্রশ্নের রদ হইয়া গেল।

**মোহাম্মদী মুন্শী ছাহেবের বাতীল কেয়াছ।**

—o—

সরকার ইউছফ উদ্দীন সাহেব হেদায়েতল মোকাম্মেদীনের ৪৪১-৫০৫ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন, কোরাণ শরীফে আছে, “যে সময়

কোরাণ পাঠ করা হয়, তখন তোমরা শ্রবণ কর এবং চুপ করিয়া থাক ।” হাদিছে আছে, “যে সময় এমাম কেয়াত পড়েন, তোমরা চুপ করিয়া থাক ।” আরও হাদিছে আছে, “এমাম কেয়াত করিলে, মোস্তাদির কেয়াত হইয়া যাইবে। উপরোক্ত আয়েতে ছুরা ফাতেহা পড়া নিষিদ্ধ হয় নাই। কেয়াত শব্দের অর্থ অগ্ন্য কোন ছুরা পড়া, ফাতেহা পড়াকে কেয়াত বলে না। মাওলানা কারামত আলি জৌনপুরী মরহুম মগ্‌ফুর মেফ্তাহোল জাম্মাতে লিখিয়াছেন, ছুরা ফাতেহা কেয়াত মধ্যে গণ্য নহে।

### হানিফিদের উত্তর ;—

কেয়াত শব্দের অর্থ পাঠ করা ও কোরাণ পাঠ করা। মাওলানা কারামত আলি জৌনপুরী মরহুম মগ্‌ফুর উক্ত কেতাবে লিখিয়াছেন,

قراءات كهتة هين قرآن پڑھنے کو

“কোরাণ পড়াকে কেয়াত বলে।” ছুরা ফাতেহা বা কোরাণের কোন অংশ পড়াকে কেয়াত বলে। মুন্সী সাহেবকে জিজ্ঞাসা করি, ছুরা ফাতেহা পড়াকে কেয়াত বলে না, অগ্ন্য ছুরা পড়াকে কেয়াত বলে, ইহা আপনি কোরাণ হাদিছ বা অভিধানে কোথায় কোথায় দেখিয়াছেন? আপনারা বলিয়া থাকেন, কেয়াছ করা হারাম, কেয়াছ করিলে ইব্লিছের সঙ্গী হইতে হইবে, কেয়াছি মসলা পায়খানায় ফেলিয়া দিতে হইবে। পুনরায় আপনি এইরূপ বাতীল কেয়াছ করিয়াছেন, আপনার পক্ষে কি হুকুম হইবে?

মৌলবি জাফর আলী সাহেব বোরহানে-হক পুস্তকের ৫ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন, (জনাব হজরত) নবি করিম (ছাঃ) বলিয়াছেন, প্রত্যেক নামাজে কেয়াত পড়িতে হইবে, ইহার অর্থ এই যে, প্রত্যেক নামাজে ছুরা ফাতেহা পড়িতে হইবে। যে সরকার তাই সাহেব, আপনারদের মোরশেদ মৌলবি সাহেব ছুরা ফাতেহা পড়াকেও



কেরাত মধ্যে গণ্য করিয়াছেন, তাহা হইলে আপনার মত বাতিল হইয়া গেল।

আরও দেখুন, সর্বজন মানিত এমাম বোখারি সাহেব লিখিয়াছেন, মিছরি ছাপা ছহি বোখারি ৮৮ পৃষ্ঠা :—

وَجَوَّبَ الْفَرَأَةَ لِلْإِمَامِ وَالْمَأْمُومِ فِي الْمَسْوَآتِ ذَلَهَا

“সমস্ত নামাজে এমাম ও মোক্তাদিকে কেরাত পড়া ওয়াজেব।” যদি মুন্শী সাহেবের মতে ফাতেহা পড়া কেরাত না হয়, বরং অগ্ন ছুরা পড়া কেরাত হয়, তবে এমাম বোখারি সাহেবের কথার মর্ম এইরূপ হইবে, মোক্তাদি ও এমামের পক্ষে ছুরা ফাতেহা পড়া ওয়াজেব নহে, অবশ্য অগ্ন কোন ছুরা পড়া উভয়ের পক্ষে ওয়াজেব। ইহা প্রমাণ্যক অর্থ।

ছহি মোহলেমের ১৭০ পৃষ্ঠায় ও কেরাত খালফাল এমামের ৫ পৃষ্ঠায় লিখিত আছে :—

فِي كُلِّ صَلَاةٍ فَرَأَةً رَكْعَةً بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ

প্রত্যেক নামাজে কেরাত করিতে হইবে, যদিও ছুরা ফাতেহার কেরাত হয়। এই হাদিছে স্পষ্ট প্রমাণিত হইতেছে যে, ছুরা ফাতেহা পড়াকেও কেরাত বলে। এক্ষেত্রে প্রশ্নোন্নিখিত হাদিছ দুইটির এরূপ ছহি মর্ম হইবে ;—এমাম যে সময় ছুরা ফাতেহা বা অগ্ন কোন ছুরা পড়েন, মোক্তাদিগণ চুপ করিয়া থাকিবেন। এমাম ছুরা ফাতেহা বা অগ্ন কোন ছুরা পড়িলে, মোক্তাদিদের পড়া হইয়া যাইবে।

উক্ত আয়েতটি অধিকাংশ আলেমের মতে নামাজে এমামের পশ্চাতে ছুরা ফাতেহা বা অগ্ন কোন ছুরা পড়া নিষিদ্ধ হইবার অগ্ন নাজিল হইয়াছে, তাহা হইলে আয়েতের ছহি মর্ম এই হইল, এমাম যে সময় ছুরা ফাতেহা বা অগ্ন ছুরা পড়েন, তোমরা শ্রবণ কর ও চুপ করিয়া থাক। পাঠক এক্ষণে মুন্শী সাহেবের দাবি বাতিল হইয়া গেল।

## মোহাম্মদী লেখক দ্বয়ের তহরিফ ।

—o—

মৌলবি জাকর আলি সাহেব বোরহানে-হকের ৫ পৃষ্ঠায় হজরত আবু হোরাযরার ( রাজিঃ ) হাদিছের অর্থ পরিবর্তন করিয়াছেন ; হাদিছটা এই :—“জনাব হজরত নবি করিম ( ছাঃ ) জাহরিয়া নামাজ শেষ করিয়া বলিলেন, এক্ষণে তোমাদের মধ্যে কেহ কি আমার সহিত কোরাণ পড়িয়াছে ? তদন্তরে এক ব্যক্তি বলিল, ইয়া রহুলোলাম্, অবশ্য পড়িয়াছি । ( জনাব হজরত ) নবি করিম ( ছাঃ ) বলিলেন, নিশ্চয় আমি বলিতেছি, কেন লোকে আমার সহিত কোরাণ পড়ায় বিরোধ করে ? রাবি বলেন, যখন লোক ( ছাহাবা-পণ ) ( জনাব হজরত ) নবি করিম ( ছাঃ ) হইতে এই কথা শুনি-লেন, তখন হইতে তাঁহারা আর জাহরিয়া নমাজে ( জনাব হজরত ) নবি করিমের ( ছাঃ ) সঙ্গে কোরাণ পড়িতেন না ।”

মৌলবী সাহেব ইহার এইরূপ মর্শ্ব লিখিয়াছেন, সূরা ফাতেহা চুপে চুপে পড়িতে হইবে, উচ্চ শব্দে সূরা ফাতেহা পড়া নিষিদ্ধ । পাঠক, হাদিছে এইরূপ কোন কথা নাই, মৌলবী সাহেব গড়িয়া গিটিয়া এইরূপ মর্শ্ব প্রকাশ করিয়াছেন ।

হুহি মোছলেম ও নেছারী হইতে হজরত এমরান ছাহাবার হাদিছে ইতিপূর্বে বর্ণিত হইয়াছে যে, এক জন লোক জনাব হজরত নবি করিমের ( ছাঃ ) পশ্চাতে জোহর কিছা আছরের নমাজে একটা সূরা পড়িয়াছিল, তাহাতে জনাব হজরত নবি করিম ( ছাঃ ) বলিয়া-ছিলেন, আমি জানিতে পারিয়াছি, তোমার কেহাতে আমার অন্তঃ-করণে অশান্তির সৃষ্টি হইয়াছে । ইহাতে প্রমাণিত হইল, যে, মোক্তাদি জোহর কিছা আছরের নমাজে, জনাব হজরত নবি করিমের ( ছাঃ ) পশ্চাতে চুপে চুপে কোরাণ পড়িলেও তাঁহার অন্তঃকরণে অশান্তির সৃষ্টি হইত ।

মেশ্কাতের ৩৯ পৃষ্ঠায় ছহি নেছায়ী হইতে বর্ণিত হইয়াছে, জনাব হজরত নবি করিম ( ছাঃ ) এক সময় ফজরের নামাজ পড়িতে ছিলেন, এমতাবস্থায় তাঁহার কোরাণ পড়ায় বিঘ্ন উপস্থিত হইল। তৎপরে তিনি নামাজ শেষ করিয়া বলিলেন,—“বাঁহারা আমার সঙ্গে নামাজ পড়েন, তাঁহারা কি জন্তু স্খচাকু রূপে অজু গোছল করেন না? ইঁহারা আমার কোরাণ পাঠে বিঘ্ন ঘটাইয়াছেন।” এই হাদিছে প্রমাণিত হইল যে, মোক্তাদিগণ উচ্চ রবে কোরাণ না পড়িলেও, অজু কারণে জনাব হজরত নবি করিমের ( ছাঃ ) কোরাণ পাঠে বিঘ্ন ঘটিত।

পাঠক, প্রথমোল্লিখিত হাদিছের ছহি মশ্ম এই যে, এক জন ছাহাবা চুপে চুপে জনাব হজরত নবি করিমের ( ছাঃ ) পশ্চাতে কোরাণ পড়িয়াছিলেন, তাহাতে তাঁহার পবিত্র আলোকময় হৃদয়ে উহার প্রতিবিন্দু পড়ায়, কোরাণ পড়া তাঁহার পক্ষে কঠিন হইয়াছিল; সেই হেতু তিনি বলিয়াছিলেন, আমার কোরাণ পড়া সত্ত্বেও তোমরা কি জন্তু কোরাণ পড়িয়া বিরোধ ভাব প্রকাশ করিতেছ? ইহা শুনিয়া সেই দিন হইতে ছাহাবাগণ কোরাণ পড়া ত্যাগ করিয়াছিলেন।

ইহাতে স্পষ্টই প্রমাণিত হইল যে, মোক্তাদিগণের পক্ষে এমামের পশ্চাতে ছুরা ফাতেহা বা অজু কোন সুরা চুপে চুপে পড়াও নিষিদ্ধ।

## মোহাম্মদী মৌলবী সাহেবের প্রশ্ন।

মৌলবী জাফর আলী সাহেব বোরহানে হকের ৪১৫ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন, আবুদ দারদা ( জনাব হজরত ) নবি করিম ( ছাঃ ) হইতে বর্ণনা করিয়াছেন, প্রত্যেক নামাজে কেরাত পড়িতে হইবে।

## হানিফিদের উত্তর :—

ছহি নেছায়ীতে উক্ত আবু দারদা হইতে বর্ণিত আছে ;—

فَقَالَ مَا أَرَى إِلَّا مَا إِذَا أَمَّ الْإِمَامُ كَفَاهُمْ

“আমি বিশ্বাস করি, এমাম কেরাত পড়িলে, মোক্তাদিদের  
কেরাত পড়া হইয়া যাইবে।”

আরও ছহি মোছলেম হইতে বর্ণিত হইয়াছে ;—

وَإِذَا قُرَأَ فَأَنْصَتُوا

“এমাম যে সময় কোরাণ পড়েন, তোমরা ( মোক্তাদিগণ ) চুপ  
করিয়া থাক।”

## মোহাম্মদী মোলবী সাহেবের মহা জাল ।

মোহাম্মদী মোলবী জাফর আলী সাহেব বোরহানে-হক পুস্তকের  
৩ পৃষ্ঠায় ছহি মোছলেম হইতে এই হাদিছটি লিখিয়াছেন ;—

مَنْ مَثَلَى خَلْفَ إِمَامٍ فَلْيَقْرَأْ بِعَاتِكِ الْكِتَابِ

“যিনি এমামের পশ্চাতে নামাজ পড়েন, তাঁহার ছুরা কাতেহা  
পড়া উচিত।” পাঠক, অবিকল এই হাদিছটি ছহি মোছলেমে  
নাই। মোলবী সাহেব উক্ত হাদিছটি কোথা হইতে পাইলেন,  
ভাহাই আমাদিগকে অবগত করাইয়া, নিজ সত্যপরায়ণতা সপ্রমাণ  
করিবেন।

হাদিছের বিরুদ্ধে মৌলবী আব্বাছ আলী ছাহে-  
বের কেয়াছ ও মোহাম্মদিদের আহুলে  
হাদিছ হইবার দাবির রদ ।

—০—

মৌলবী আব্বাছ আলী সাহেব সন ১৩১৫ সালের মুদ্রিত মাহা-  
য়েলে জরুরিয়ার ৯৬ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন, “এমাম বোখারি রেছালা  
কেরাত খালকাল এমামে লিখিয়াছেন, যদি কোন ব্যক্তি ছুরা  
ফাতেহা না পড়িয়া এমামের রুকুতে দাখিল হয়, তবে তাহার সেই  
রাকয়াত জায়েজ হইবে না ।”

পাঠক, এই মতটী হাদিছের খেলাফ্ মত, মৌলবি সাহেব কি  
জ্ঞাত ছহি বোখারি ও আবু দাউদের হাদিছের খেলাফ্ করিলেন ?  
ছহি বোখারি ১০৮ পৃষ্ঠা :—

عَنْ أَبِي بَكْرَةَ أَنَّهُ انْتَهَى إِلَى النَّبِيِّ صَلَّيْهِ وَسَلَّمَ وَمَوْرَأَهُ  
فَرَمَعَ قَبْلَ أَنْ يَصِلَ إِلَى الْمَقْبِ فَذَكَرَ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ صَلَّيْهِ وَسَلَّمَ  
فَقَالَ زَاكَ اللَّهُ بِرُءُوسِهِمْ وَلَا تَعُدُّ

আবুবাকর নামক ছাহাবা ( জনাব হজরত ) নবি করিম ( ছাঃ )  
কে রুকুতে দেখিয়া সারিতে পৌঁছবার আগে নামাজ আরম্ভ করিয়া  
রুকু করিয়াছিলেন । ( জনাব হজরত ) নবি করিম ( ছাঃ ) কে  
ইহা অবগত করান হয়, তাহাতে তিনি বলিয়াছিলেন, খোদাতায়ালা  
নামাজের প্রতি তোমার আশক্তিকে আরও বেশী করুন, কিন্তু তুমি  
নামাজের সারিতে না পৌঁছিয়া আর নামাজ আরম্ভ করিও না ।”  
পাঠক, হজরত আবুবাকর ছাহাবা ( রাজি ) ত্রুস্ত ভাবে নামাজে  
দাখিল হওয়ায় ছুরা ফাতেহা পড়িতে পারেন নাই স্থনিশ্চিত ; ইহাতে

স্পষ্ট প্রতীয়মান হইতেছে যে, যদি কোন মোস্তাদি ছুরা ফাতেহা না পড়িয়া রুকু করেন, তবে তাহার সেই রাকয়াত জায়েজ হইবে। আর যদি উহা জায়েজ না হইত, তবে ( জনাব হজরত ) নবি করিম তাঁহাকে উহা পুনরায় পড়িতে বলিতেন। মোহাম্মদী মৌলবী ছিদ্দিক হাছান সাহেব ‘মেহকোল খেতামে’র দ্বিতীয় খণ্ডে ( ৪০ পৃষ্ঠায় ) লিখিয়াছেন, উক্ত হাদিছ অনুযায়ী প্রমাণিত হইতেছে যে, কোন মোস্তাদি ছুরা ফাতেহা না পড়িয়া রুকু করিলে, তাহার সেই রাকয়াত জায়েজ হইবে।

মেশ্কাৎ ১০২ পৃষ্ঠায় ছহি আবুদাউদ হইতে বর্ণিত হইয়াছে :—

عَنْ أَبِي مَرْيَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا جِئْتُمُ إِلَى الْمَلُوءَةِ وَكُنْتُمْ سَجْدَةً فَاسْجُدُوا وَلَا تُعَدُّوهُ شَيْئًا وَمَنْ أَدْرَكَ الرَّكْعَةَ فَقَدْ أَدْرَكَ الْمَلُوءَةَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

হজরত আবু হোরায়ারা ( রাজিঃ ) জনাব হজরত নবি করিম ( ছাঃ ) হইতে বর্ণনা করিয়াছেন, “তোমরা নামাজের জম্ম আসিয়া আমাদের কাছে ছেজলায় পাইলে, তোমরাও ছেজলা কর, কিন্তু সেই ছেজলাকে রাকয়াত বলিয়া গণ্য করিও না। যে ব্যক্তি রুকু পাইল, সে ব্যক্তি রাকয়াতও পাইল।” এই হাদিছ হইতেও প্রমাণিত হইল যে, কোন মোস্তাদি ছুরা ফাতেহা না পড়িয়া রুকু করিলে, সেই রাকয়াত জায়েজ হইবে, কিন্তু মোহাম্মদী মৌলবী আব্বাহ আলী সাহেব এমাম বোখারির কেয়াছের পয়রবি করিয়া ( জনাব হজরত ) নবি করিমের ( ছাঃ ) হাদিছ ত্যাগ করিয়াছেন। মোহাম্মদিগণ হানফি দিগকে ‘আহ্লে কেয়াছ’ বলিয়া থাকেন, এখন দেখিতেছি, তাঁহারাও ‘আহ্লে-কেয়াছ’ হইলেন।

২য়, কেরাত খালফাল এমাম পুস্তক ৯ পৃষ্ঠা :—

نَقَوْلُ يُقَرَّرُ خَلْفَ الْأَمَامِ عِنْدَ السَّكَنَاتِ

ছহি তেরমজি ৪২ পৃষ্ঠা :—

اخْتَارَ اصْحَابُ الْحَدِيثِ اَنْ لَا يَقْرَأَ الرَّجُلُ اِذَا جَاءَهُ رَاسُ الْأَمَامِ  
بِالْقِرَاءَةِ وَقَالُوا يَتَّبِعُ سَكَنَاتِ الْأَمَامِ

এমাম বোখারি ও তেরমজি বলিয়াছেন ;—

“আহ্লে-হাদিছগণের মত এই যে, এমাম যে সময় কোরাণ পড়েন, মোক্তাদি সেই সময় ছুরা ফাতেহা পড়িবেন না, বরং যে যে সময় একটু একটু চুপ করিয়া থাকেন, মোক্তাদিও সেই সেই সময় একটু একটু করিয়া ছুরা ফাতেহা পড়িয়া শেষ করিবেন।

পাঠক, হানিফিগণ বলেন, মোক্তাদি এমামের পশ্চাতে কোন ছুরা পড়িতে পারিবে না, ইহার প্রমাণ ইতিপূর্বে জানিতে পারিয়াছেন।

মোহান্মদিগণ আহ্লে হাদিছ হইবার দাবি করা সত্ত্বেও মোক্তাদিকে এমামের কোরাণ পড়ার সময়েও ছুরা ফাতেহা পড়িতে ব্যবস্থা দিয়া, এমাম বোখারি প্রভৃতি হাদিছজ্ঞ বিদ্বানদের মত ত্যাগ করিয়াছেন। ইহাতে মোহান্মদিদিগের আহ্লে হাদিছ হইবার দাবি রদ হইয়া গেল।

মোহান্মদী মুন্শী সাহেবের প্রশ্ন,—

—o—

সরকার ইউছফ উদ্দীন সাহেব হেদায়েতল-মোকাম্মেদীনের ৪৯ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন, ছহি বোখারি ও মোহলেমে বর্ণিত আছে, ছুরা ফাতেহা ভিন্ন নামাজ জায়েজ হইবে না, ইহাতে ছুরা ফাতেহা পড়া করজ সাব্যস্ত হইতেছে, কিন্তু হানিফিগণ বলেন, ছুরা ফাতেহা

পড়া করজ নহে এবং উহা না পড়িলেও নামাজ জায়েজ হইতে পারে । ইহা হাদিছের খেলাফ্ ।

### হানিফিদের উত্তর :—

ছহি বোখারি ও মোছলেমে আছে ;—

فَأَقْرَأْ مَا تيسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ

“কোরাণের যাহা কিছু সহজ হয়, তাহাই পড় ।”

ইহাতে প্রমাণিত হয় যে, নামাজে কোরাণের কোন এক অংশ পড়া করজ ।

ছহি মোছলেমে আছে ;—

فِي دَلِيلِ صَلَاةٍ قِرَاءَةً وَلَوْ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ

“প্রত্যেক নামাজে কোরাণ পড়িতে হইবে, ছুরা ফাতেহা হউক বা অন্য কোন ছুরা হউক ।”

ইহাতে প্রমাণিত হইতেছে যে, ছুরা ফাতেহা পড়া করজ নহে ।

ছহি মোছলেমে আছে ;—

مَنْ صَلَّى صَلَاةً لَمْ يَقْرَأْ فِيهَا بِأَمِّ الْقُرْآنِ فَهُوَ خَدَاجٌ

“যে ব্যক্তি বিনা ছুরা ফাতেহা কোন নামাজ পড়ে, তাহার নামাজ অসম্পূর্ণ ( নাকৈছ ) হইবে ।” ইহাতে প্রমাণিত হইতেছে যে, ছুরা ফাতেহা পড়া করজ নহে, বরং ওয়াজেব হইবে ।

উপরোক্ত প্রমাণ সমূহের জন্ত হানিফিগণ বলেন, কোরাণের কোন একাংশ পড়া করজ এবং খাস্ ছুরা ফাতেহা পড়ি ওয়াজেব হইবে, উহা পড়া করজ নহে ।

মোহাম্মদিগণ হাদিছ পদ্ধিবার দাবি করেন, কিন্তু প্রকৃত পক্ষে



উহা বুঝিতে না পারিয়া অনর্থক হানিফিদের প্রতি কলঙ্কারোপ করিয়া থাকেন।

পাঠক, ইহাও স্মরণ রাখিবেন যে, উপরোক্ত ফরজ, ওয়াজেবের ব্যবস্থা একা নামাজি বা এমামের জন্ত, মোস্তাদির পক্ষে কিছুই পড়া ফরজ, ওয়াজেব নহে।

## আমিন চুপে চুপে পড়িবার দলীল।

১ম দলীল, ছহি মোছতাদিরেক :—

عَنْ دَاوُدَ بْنِ حُجْرٍ رَأَى صَلَّى مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا بَلَغَ  
غَيْرِ الْمَقْصُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ قَالَ آمِينَ وَخَفِيَ بِهَا  
وَلَفَظَ الْحَاكِمُ فِي كِتَابِ الْقِرَاءَاتِ رَخْفُضَ بِهِ صَوْتَهُ وَقَالَ  
صَحِيحٌ لِإِسْنَادِهِ وَلَمْ يَخْرِجَاهُ

হজরত ওয়াএল ( রাজিঃ ) বলিয়াছেন, নিশ্চয় তিনি জনাব  
হজরত নবি করিমের ( ছাঃ ) সঙ্গে নামাজ পড়িয়াছিলেন, ইহাতে  
জনাব হজরত নবি করিম ( ছাঃ ) ছুরা ফাতেহা শেষ করিয়া চুপে  
চুপে ‘আমিন’ পড়িয়াছিলেন। এমাম হাকেম বলেন, যদিও এমাম  
বোখারি ও মোহলেম এই হাদিছটা নিজ নিজ গ্রন্থে বর্ণনা  
করেন নাই, তথাচ ইহার ছন্দ ছহি।

২য় দলীল, মোছনাদে এবনে আবি শায়বা :—

عَنْ زَكِيٍّ عَنْ قُتَيْبَةَ عَنْ سَلَمَةَ عَنْ حُجْرِ بْنِ عَبْدِ جَسَّاسٍ عَنْ  
دَاوُدَ بْنِ حُجْرٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ إِذَا قَرَأَ وَلَا الضَّالِّينَ

فَقَالَ آمِينَ خَفِضَ بِهَا صَوْتَهُ

“জনাব হজরত নবি করিম ( ছাঃ ) ছুরা ফাতেহা শেষ করিয়া চুপে চুপে আমিন পড়িতেন ।”

এই হাদিছটি বোখারি ও মোহলেমের শর্তামুযায়ী ছহি ।

৩য় দলীল, মেশ্কাতের ৭৮ পৃষ্ঠায় আবু দাউদ, তেরমজি, এবনে মাজা ও দারমি হইতে বর্ণিত হইয়াছে ;—

عَنْ سُمُرَةَ بْنِ جُنْدَبٍ أَنَّهُ حَفِظَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَكَنَةً إِذَا كَبَّرَ وَسَكَنَةً إِذَا فَرَغَ مِنْ قِرَاءَةِ غَيْرِ الْغَضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ فَصَدَّقَهُ أَبِي بْنُ كُثَيْبٍ

ছোমরা বেনে জোন্দোব বলেন, নিশ্চয় তিনি জনাব হজরত নবি করিম ( ছাঃ ) হইতে দুইবার চুপ করিয়া থাকিবার কথা স্মরণ রাখিয়াছেন, একবার যে সময় তিনি তকবির পড়িতেন, আর একবার যে সময় তিনি ছুরা ফাতেহা শেষ করিতেন । ওবাই বেনে কায়াব এই হাদিছটি সত্য বলিয়া স্বীকার করিয়াছেন ।”

মেরকাত গ্রন্থে আছে ;—

قال الطيبي الشافعي الاظهر ان السكنة الاولى للثناء والسكنة الثانية للتأمين

শাফিঈ মতাবলম্বী এমাম তিবি বলিয়াছেন, এই হাদিছে স্পষ্ট প্রমাণিত হইতেছে যে, জনাব হজরত নবি করিম ( ছাঃ ) প্রথমবার ছানা পড়িতে চুপ করিতেন এবং দ্বিতীয় বার আমিন পড়িতে চুপ করিতেন ।

৪র্থ দলীল, মহনদে আহমদ :—

قَالَ آمِينَ وَاخْفَى بِهَا صَوْتَهُ

( জনাব হজরত ) নবি করিম ( ছাঃ ) চুপে চুপে আমিন পড়িতেন ।

৫ম দলীল, আবু দাউদ তায়ালাকি :—

فَلَمَّا بَلَغَ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ قَالَ آمِينَ

● وَاخْفَى بِهَا صَوْتَهُ

( জনাব হজরত ) নবি করিম ( ছাঃ ) ছুরা ফাতেহা শেষ করিয়া চুপে চুপে আমিন পড়িতেন ।

৬ষ্ঠ দলীল, আবু ইয়ালি মুছেলি :—

فَقَالَ آمِينَ وَاخْفَى بِهَا صَوْتَهُ

( জনাব হজরত ) নবি করিম ( ছাঃ ) চুপে চুপে আমিন পড়িতেন ।

৭ম দলিল, মোহাম্মি :—

قَالَ آمِينَ وَاخْفَى بِهَا صَوْتَهُ

( জনাব হজরত ) নবি করিম ( ছাঃ ) ছুরা ফাতেহা শেষ করিয়া চুপে চুপে আমিন পড়িতেন ।

৮ম দলীল, দারকুতনি :—

قَالَ آمِينَ وَاخْفَى بِهَا صَوْتَهُ

( জনাব হজরত ) নবি করিম ( ছাঃ ) আমিন মনে মনে পড়িতেন ।

৯ম দলীল, ষেবরানি :—

قَالَ آمِينَ رَافِعِي بِهَا صَوْتَهُ

( জনাব হজরত নবি করিম ( ছাঃ ) চুপে চুপে আমিন পড়িতেন ।

১০ম দলীল, তহজিবোল আছার :—

عَنْ أَبِي دَاوُدَ قَالَ لَمْ يَكُنْ عَمْرٌ وَعَلِيٌّ يَجْهَرَانِ  
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَلَا بِآمِينَ

এমাম তিবরি হজরত আবু ওয়াএলের ছমদে বর্ণনা করিয়াছেন, হজরত ওমার ও আলি ( রাজিঃ ) বিছমিল্লাহ ও আমিন চুপে চুপে পড়িতেন ।

১১শ দলীল, তাহাবি, এবনে শাহিন ও এবনে জরির :—

قَالَ الْجَلَّالُ السِّدْوَطِيُّ فِي جَمْعِ الْجَوَامِعِ عَنْ أَبِي دَاوُدَ  
قَالَ عَمْرٌ وَعَلِيٌّ لَا يَجْهَرَانِ بِالْبِسْمَةِ وَلَا بِمَا لَتَعُونَ وَلَا  
بِالْتَّامِينَ

এমাম জালালুদ্দিন ছিউতি “জোময়োল-জাওয়ামে” কেতাবে উক্ত তিন খণ্ড কেতায হইতে বর্ণনা করিয়াছেন, হজরত ওমার ও আলি ( রাজি ) ‘বিছমিল্লাহ্’ ‘আউজো বিল্লাহ্’ ও ‘আমিন’ চুপে চুপে পড়িতেন ।

১২শ দলীল, কেতাবোল আছার :—

عَنْ أَبِي وَائِلٍ النَّخَعِيِّ قَالَ أَرَبَعَ يُخَفِّفُهَا الْإِمَامُ التَّعَوُّذُ  
وَبِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَسُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَآمِينَ

এমাম মোহাম্মদ এমাম নখ্বী হইতে বর্ণনা করিয়াছেন, এমাম

“আউজো বিল্লাহ্,” “বিহ্মিল্লাহ্,” “ছানা” ও “আমিন” এই চারিটি চুপে চুপে পড়িবেন।

১৩শ দলীল, মতনদে এবনে আবি শায়বা :—

قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ أَرَبَعَ يُخَفِّيهِنَّ إِلَّا مَامَ التَّعْوِذِ وَالْتِذَاءِ  
وَالْتَّسْمِيَةِ وَالتَّامِيَةِ

কতহোল কদরে উক্ত কেতাব হইতে বর্ণিত আছে ;—হজরত আবদুল্লা বেনে মছউদ ( রাজিঃ ) বলিয়াছেন, এমাম ‘আউজো বিল্লাহ্,’ ‘ছানা,’ ‘বিহ্মিল্লাহ্,’ ও ‘আমিন’ এই চারিটি চুপে চুপে পড়িবেন।

১৪শ দলীল, তফছির বয়জবি ;—

رَوَى الْأَخْفَاءُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُغَفَّلِ وَالْأَسَدُ

হজরত আবদুল্লা বেনে মোগাফ্ফাল ও আনাছ ( রাজিঃ ) আমিন চুপে চুপে পড়িবার হাদিছ বর্ণনা করিয়াছেন।

১৫শ দলীল, ছহি তেরমজি ৩৪ পৃষ্ঠা :—

شُعْبَةُ عَنْ سَلَمَةَ بْنِ كُهَيْلٍ عَنْ حَجْرِ أَبِي الْعَبَّاسِ عَنْ  
عَلْقَمَةَ بْنِ دَاوُدَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَرَأَ غَيْرَ الْمَغْضُوبِ  
عَلَيْهِمْ وَلَا الْفَالِئِينَ فَقَالَ آمِينَ وَخَفِضَ بِهَا صَوْتَهُ

এমাম শোবা ছাল্মা হইতে, তিনি হোজ্জর আবিল আশ্বাহ হইতে, তিনি আলকামা হইতে ও তিনি তাঁহার শিষ্য ওয়াএল হইতে বর্ণনা করিয়াছেন যে, নিশ্চয় জনাব হজরত নবি কবিম ( ছাঃ ) ছুরা কাতেহা শেষ করিয়া চুপে চুপে আনিম পড়িয়াছিলেন।

## এমাম তেরমজি ও সরকার ইউছফ উদ্দীন সাহেবের প্রশ্ন :—

এমাম আবু ইছা ছহি তেরমজির ৩৪ পৃষ্ঠায় ও সরকার ইউছফ উদ্দীন সাহেব হেদায়েতল-মোকাম্মেদীনের ৫৯৬০ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন, এই হাদিছটি এমাম শৌবা হইতে বর্ণিত হইয়াছে। এমাম ছুফিয়ানও এই হাদিছটি বর্ণনা করিয়াছেন, কিন্তু তাহাতে আমিন উচ্চৈঃস্বরে পড়িবার কথা আছে। এমাম বোখারি বলিয়াছেন, ছুফিয়ানের হাদিছটি বেশী ছহি এবং এমাম শৌবা উপরোক্ত হাদিছে ভিন স্থানে ভ্রম করিয়াছেন :—

প্রথম এই যে, তিনি উক্ত হাদিছের এক জন রাবির নাম ( কুনি-য়েত ) আবিল আশ্বাহ বলিয়াছেন, কিন্তু প্রকৃত পক্ষে উহা এবনোল আশ্বাহ হইবে। তাঁহার কুনিয়েত ( এক রূপ নাম ) আবুহ ছাকান ছিল।

দ্বিতীয় এই যে, তিনি উহাতে আলকামা শব্দ বেশী করিয়াছেন, উহা ছহি নহে।

তৃতীয় এই যে, তিনি আমিন চুপে চুপে পড়িবার কথা বর্ণনা করিয়াছেন, কিন্তু আমিন উচ্চৈঃস্বরে পড়িবার কথা ছহি।

এই হাদিছের চতুর্থ ভ্রম এই যে, এমাম শৌবা বলিয়াছেন, আলকামা তাঁহার পিতা ওয়ায়েল হইতে এই হাদিছ বর্ণনা করিয়াছেন, কিন্তু এমাম তেরমজি এমাম বোখারি হইতে বর্ণনা করিয়াছেন যে, আলকামা তাঁহার পিতা হইতে কোন হাদিছ শ্রবণ করেন নাই; কেন না আলকামা তাঁহার পিতার মৃত্যুর ছয় মাস পর জন্মিষ্ঠ হইয়াছিলেন।

## হানিফিদের উত্তর :—

হহি তেরমজি, ২৩৮ পৃষ্ঠা :—

سمعت حماد بن زيد يقول ما خالفني شعبة في شيء الا تركته - قال حماد بن سلمة ان اردت الحديث فعليك بشعبة - سمعت سفين يقول شعبة امير المؤمنين في الحديث سمعت يحيى بن سعيد يقول ليس احد احب الى من شعبة ولا يعدله احد - قال على قامت ليحیی ابهما كان احفظ لاحاديث الطوال سفين - او شعبة قال شعبة امر فيها - قال يحيى بن سعيد و كان شعبة اعلم بالرجال فلان عن فلان

এমাম তেরমজি বলেন, এমাম হাম্মাদ বর্ণনা করিয়াছেন, এমাম শৌবা যে কোন বিষয়ে তাহার খেলাফ করিতেন, তিনি উহা ত্যাগ করিতেন (এবং এমাম শৌবার মত গ্রহণ করিতেন)। এমাম এবনে ছালমা বলিয়াছেন, যদি তুমি হাদিছের জ্ঞান চেষ্টা কর, তবে এমাম শৌবার মত গ্রহণ কর। এমাম ছুফিয়ান বলিয়াছেন, এমাম শৌবা হাদিছের সর্বপ্রথম বিদ্বান ছিলেন। এমাম এহিয়া বেনে ছরীদ বলিয়াছেন, আমার মতে এমাম শৌবা সর্বপ্রধান আলিম ছিলেন এবং তাঁহার তুলা কেহই হইতে পারেন নাই। এমাম আলি এমাম এহিয়াকে জিজ্ঞাসা করিয়াছিলেন, এমাম ছুফিয়ান ও এমাম শৌবা উভয়ের মধ্যে কোন ব্যক্তি বড় বড় হাদিছ বেশী স্মরণ রাখিতেন? তদুত্তরে তিনি বলিয়াছিলেন, এমাম শৌবাই উক্ত প্রকার হাদিছ বেশী স্মরণ রাখিতেন। এমাম নাবাবি 'তহজিবোল-আছমা' গ্রন্থে লিখিয়াছেন :—

سفیان ثوري وابن مهدي و كيع د عبد الله بن مبارك و يحيى القطان و خلانق بيشوار از كبار ائمة حديث اربي روايت کرده اند الخ

এমাম ছুফিয়ান, এবনে মেহদি, অকি, এবনে মোবারক, এহিয়া

কাস্তান ও বহুসংখ্যক প্রধান প্রধান হাদিছজ্ঞ এমাম, এমাম শৌবা হইতে হাদিছ শিক্ষা করিয়াছেন এবং তাঁহারা এক বাক্যে স্বীকার করিয়াছেন যে, এমাম শৌবা হাদিছের প্রধান আলেম ও অতি সূক্ষ্ম তত্ত্বজ্ঞ বিদ্বান ছিলেন । এমাম আহমদ বলিয়াছেন, এমাম শৌবার সমান বা তদপেক্ষা প্রধান আলেম তাঁহার সময়ে কেহই ছিলেন না । এমাম শাকিয়ী বলিয়াছেন, যদি এমাম শৌবা প্রকাশ না পাইতেন, তবে এরাক প্রদেশে হাদিছ তত্ত্ব প্রকাশ পাইত না । এমাম আহমদ বলিয়াছেন, হাদিছ ও রাবিদের অবস্থা তদন্ত করিতে একা এমাম শৌবার কথা বহু আলেমের কথার সমান ছিল ।

ছহি বোখারির টীকা অয়নিতে লিখিত আছে :—

قلت تخطيته مثل شعبة خطأ وكيف وهو امير المؤمنين  
في الحديث وقوله هو حجر بن العنيس و ليس بابي العنيس  
ليس كما قاله بل هو ابو العنيس حجر بن العنيس و جزم به  
ابن حبان في الثقات فقال كنيته كاسم ابيه - قول محمد ابا السكن  
لا ينافي ان يكون كنيته ايضا ابا العنيس لانه لا مانع ان يكون  
لشخص كنيتان وقوله زاد فيه علقمة لا يضر لان الزيادة من الثقة  
مقبولة ولا سيما من مثل شعبة وقوله قل وخفض بها صوتها  
وانما هو مد بها صوته ليس هو كما قال محمد بل هو كما قال  
شعبة ويرويه ما رواه الدارقطني عن ائمة بن حجر قال ما يمت  
مع رسول الله صلعم فسمعه حين قال غير المغضوب عليهم ولا الضالين  
قال آمين واخفى بها صوته

“আল্লাহা এমাম বদরদ্দিন বলিয়াছেন, এমাম শৌবা হাদিছ  
বিদ্যায় সর্বশ্রেষ্ঠ আলেম ছিলেন, এমাম বোখারি তাঁহার হাদিছকে  
আস্তি-মূলক বলায় নিজেই ভ্রম করিয়াছেন । এমাম বোখারি  
বলিয়াছেন, আবুল আশ্বাহ, হোজরা বেনে আশ্বাহের নাম ছিল না,  
ইহা তাঁহার আস্তি-মূলক ধারণা ; কেন না আবুল আশ্বাহ নিশ্চয়



তাঁহার নাম ছিল, এরূপ নামকে কুনিয়েত (১) বলে। এমাম এব্নে হাব্বান ‘ছেকাত’ নামক গ্রন্থে দৃঢ়তার সহিত প্রকাশ করিয়াছেন যে, হোজ্জরকে এব্নোল-আস্বাহ ও আবুল আস্বাহ উভয় নামে অভিহিত করা হইত। এমাম বোখারি বলিয়াছেন, হোজ্জরের কুনিয়েতি নাম কেবল আবুচ্ ছাকান ছিল, কিন্তু ইহাও তাঁহার ভ্রাতৃ-মূলক ধারণা; কেন না, যেরূপ তাঁহার কুনিয়েতি নাম আবুচ্ ছাকান ছিল, সেইরূপ আবুল আস্বাহও তাঁহার কুনিয়েতি নাম ছিল। এক জন লোকের দুইটি কুনিয়েতি নাম হওয়া অসম্ভব নহে।

এমাম বোখারি বলিয়াছেন, এমাম শোবা ‘আলকামা’ নামক এক জন রাবির নাম বেশী বর্ণনা করিয়াছেন, কিন্তু ইহাতেও এমাম শোবা বর্ণিত হাদিছের কোনই ক্ষতি হইতে পারে না; কেন না বিশ্বাস ভাজন আলেম যাহা কিছু বেশী বর্ণনা করেন, তাহা ছহি বলিয়া গণ্য হইয়া থাকে, বিশেষতঃ সর্বশ্রেষ্ঠ হাদিছজ্ঞ পণ্ডিত এমাম শোবা যাহা বেশী বর্ণনা করিয়াছেন, উহা নিশ্চয় ছহি বলিয়া গণ্য হইবে।

এমাম বোখারি বলিয়াছেন, এমাম শোবার আমিন চুপে চুপে পড়িবার হাদিছটী ছহি নহে, বরং আমিন উচ্চ রবে পড়িবার হাদিছটী ছহি, কিন্তু ইহাও এমাম বোখারির ভ্রাতৃ-মূলক উক্তি এবং এমাম শোবার আমিন চুপে চুপে পড়িবার হাদিছটী ছহি, কেন না একা এমাম শোবা উহা বর্ণনা করেন নাই, বরং এমাম দারকুত্বনিও আমিন চুপে চুপে পড়িবার হাদিছটী বর্ণনা করিয়াছেন, ইহাও এমাম শোবার হাদিছটী ছহি হইবার একটা প্রমাণ।”

• ছহি তেরমজি, ১৭৫

(১) যে আরবি নামের প্রথমে আব (أب), এব্ন (ابن) কিবা ওম (أم) থাকে, তাহাকে “কুনিয়েত” বলে।

سمعت محمد يقول عبد الجبار بن وائل بن حجر لم يسمع من أبيه ولا أدركه يقال انه ولد بعد موت أبيه بأشهر وعاشه ابن وائل بن حجر سمع من أبيه وهو أكبر من عبد الجبار بن وائل وعبد الجبار بن وائل لم يسمع من أبيه

এমাম তেরমজি, এমাম বোখারি হইতে বর্ণনা করিয়াছেন, আবদুল জাক্বার তাঁহার পিতা ওয়ায়েল হইতে কোন হাদিছ শুনেন নাই, বরং তাঁহাকে দেখেন নাই। কথিত আছে যে, আবদুল জব্বার তাঁহার পিতার মৃত্যুর কয়েক মাস পরে ভূমিষ্ঠ হইয়াছিলেন। আরও বলিয়াছেন, অলকামা তাঁহার পিতা হইতে হাদিছ শুনিয়াছেন, তিনি আবদুল জাক্বারের জ্যেষ্ঠ ভ্রাতা ছিলেন।” পাঠক, ইহাতে অলকামার তাঁহার পিতা হইতে হাদিছ না শুনিবার অপবাদ খণ্ডন হইয়া গেল।

এমাম এবনে হাক্বান, দারকুত্‌নি, আবু দাউদ ও শৌবা বর্ণনা করিয়াছেন যে, হোজ্‌র নামক রাবি আবুল আশ্বাহ ও আবুছ্‌ ছাকান উভয় নামে অভিহিত হইতেন, কেবল এমাম বোখারি বলেন, আবুল আশ্বাহ তাঁহার নাম ছিল না, ইহাতে এমাম শৌবার আমিম চুপে চুপে পড়িবার হাদিছের কোন দোষ হইতে পারে না। মিছরি ছাপা হুহি বোখারি ৩য় খণ্ড ৪২১৭৫ পৃষ্ঠা :—

এমাম বোখারি বলিয়াছেন, ছুরা নেহার উলোল-আময়ের আয়েতটী এক জন আনছারী (মদিনাবাসী) আমিরের জগ্ন নাজিল হইয়াছে। আরও তিনি নিখিয়াছেন, উক্ত আয়েত আবদুল্লা বেনে হোজাক্বার জগ্ন নাজিল হইয়াছে, কিন্তু তিনি ছাহ্ম বংশোদ্ভব ছিলেন, আনছারী ছিলেন না। ইহাতে স্পষ্টই প্রতীয়মান হইতেছে যে, এমাম বোখারি একই ব্যক্তিকে একবার আনছারী বলিয়াছেন, আর একবার ছাহ্মী বলিয়াছেন, এক্ষেত্রে তাঁহার উক্ত হাদিছের কোন দোষ হইবে কি না, ইহাই বিজ্ঞাত।

এমাম শোবা আলকামা নামটী বর্ণনা করিয়াছেন, কিন্তু এমাম ছুফিয়ান ঐ নামটী বর্ণনা করেন নাই, ইহাতে এমাম শোবার আমিন চুপে চুপে পড়িবার হাদিছের কোন দোষ হইতে পারে না।

মিছরি ছাপা ছহি বোখারি ১ম খণ্ড ৮৬৮৭ পৃষ্ঠা :—এমাম বোখারি এবনে ওমারের ছনদে তিনবার রফার কথা বর্ণনা করিয়াছেন। আবার তিনি উক্ত ছনদে ষষ্ঠ বার রফার কথা বেশী বর্ণনা করিয়াছেন এবং উহা ছহি সাবাস্ত করিয়াছেন, কিন্তু এমাম এবনে ইদরিছ, এছমাইল, আবদুল অহ্‌হাব, মোতামার, আবু দাউদ ও ছাকাকি বলিয়াছেন, উহা ছহি নহে, এক্ষেত্রে এমাম বোখারির বেশী কথাটি ছহি হইবে কিনা, ইহাই জিজ্ঞাস্য।

এমাম মোছলেম, আবু দাউদ, ছাময়ানি, আবদুল বার, জাজরি, আবুল-মাহাছেন, এবনে হাজার ও কাহেম প্রভৃতি কিয়ানগণ বলিয়াছেন যে, আলকামা তাঁহার পিতা হইতে হাদিছ শ্রবণ করিয়াছেন, কিন্তু এমাম বোখারি বলিয়াছেন যে, তিনি তাঁহার পিতাকে দেখেন নাই, তাহা হইলে উপরোক্ত বহু আলেমের বিরুদ্ধে এমাম বোখারির মত গ্রাহ্য হইতে পারে না এবং এমাম শাবার হাদিছের কোন দোষ হইতে পারে না।

এমাম বোখারি রফয়োল ইয়াদাএন পুস্তকের ৮ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন যে, রফা সংক্রান্ত আবু হোমায়দের হাদিছের রাবি মোহাম্মদ বেনে আমর, আবু হোমায়দ ও কাতাদাকে দেখিয়াছিলেন; কাজেই ঐ হাদিছটি ছহি, কিন্তু এমাম শাবি, আবু জাকর তাহাবি ও এবনে-হাজ্ম বলিয়াছেন যে, মোহাম্মদ বেনে আমর তাঁহাদিগকে দেখেন নাই, এক্ষেত্রে উপরোক্ত এমামদের বিরুদ্ধে এমাম বোখারির মত ও হাদিছ ছহি হইবে কিনা, ইহাই জিজ্ঞাস্য।

এমাম শাবা আমিন চুপে চুপে পড়িবার হাদিছ বর্ণনা করিয়াছেন, আর তাঁহার শিষ্য এমাম ছুফিয়ান আমিন উচ্চ রবে পড়িবার

হাদিছ বর্ণনা করিয়াছেন । এমাম বোখারি বিপরীত বিপরীত হাদিছ দেখিয়া এবং নিজের মতের খেলাফ বুঝিয়া বলিয়াছেন যে, এমাম শৌবার আমিন চুপে চুপে পড়িবার হাদিছটা ভ্রান্তি-মূলক ।

পাঠক, এমাম বোখারি ৪৩০ জন রাবির হাদিছ ছহি বলিয়া ছহি গ্রন্থে লিখিয়াছেন, কিন্তু তাঁহার শিষ্য এমাম মোছলেম তাঁহাদের হাদিছগুলি অগ্রাহ্য করিয়াছেন । যদি এমাম শৌবার শিষ্য এমাম ছুকিয়ান তাঁহার খেলাফ করায় আমিন চুপে চুপে পড়িবার হাদিছ ছহি না হয়, তাহা হইলে এমাম মোছলেমের খেলাফ করায় এমাম বোখারির ৪৩০ জন রাবির বর্ণিত সমস্ত হাদিছ বাতীল হইবে ; বরং ছেহাহ্-ছেত্তার অনেক হাদিছ বাতীল হইয়া যাইবে ; কেন না ছেহাহ্-লেখক গণ একে অশ্রেয় খেলাফ করিয়াছেন ।

ইহাতে প্রমাণিত হইল যে, এমাম শৌবার আমিন চুপে চুপে পড়িবার হাদিছটা নিশ্চয় ছহি এবং এমাম ছুকিয়ানের আমিন উচ্চরবে পড়িবার হাদিছটা জইফ্-কিস্মা মনছুখ ।

১৬শ দলীল, কোরাণ ছুরা অীরাক :—

اٰتُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً

“তোমরা তোমাদের প্রতিপালকের নিকট কাতর ভাবে ও চুপে চুপে দোয়া কর ।”

তফ্‌ছির কবির ৪র্থ খণ্ড, ২৪৩ পৃষ্ঠা :—

قال ابو حنيفة رح اخفاء التامين افضل وقال الشافعى رح اعلاه افضل و احتج ابو حنيفة على صحة قوله قال فى قوله آمين رجها ( احدهما ) بـاء دعاء ( والثانى ) انه من اسماء الله فان كان دعاء وجب اخفائه لقوله تعالى ادعوا ربكم تضرعا وخفية وان كان اسما من اسماء الله تعالى وجب اخفائه لقوله تعالى و اذكر ربك فى نفسك تضرعا وخيفة فان لم يثبت الوجوب فلا اقل من الذبذبة ونحن بهذا القول نقول

এমাম রাজি বর্ণনা করিয়াছেন, এমাম আবু হানিফা (রাঃ) বলেন, আমিন চুপে চুপে পড়া উত্তম, আর এমাম শাফিয়ী (রহঃ) বলেন, আমিন উচ্চ রবে পড়া উত্তম। এমাম আবু হানিফা (র) নিজ মতের সত্যতা সপ্রমাণ করিবার জন্ত এই দলীল প্রকাশ করিয়াছেন যে, আমিন শব্দে দুই প্রকার মত আছে, প্রথম এই যে, উহা একটা দোয়া (প্রার্থনা-সূচক শব্দ), দ্বিতীয় এই যে, উহা খোদাতায়ালার একটা নাম। যদি আমিন দোয়া হয়, তবে উহা চুপে চুপে পড়া ওয়াজেব হইবে; কেন না খোদাতায়ীলা বলিয়াছেন;—“তোমরা তোমাদের প্রতিপালকের নিকট কাতর ভাবে ও চুপে চুপে দোয়া কর।” আর যদি আমিন খোদাতায়ালার একটা নাম হয়, তাহা হইলেও উহা চুপে চুপে পড়া ওয়াজেব হইবে; কেন না খোদাতায়ীলা বলিয়াছেন;—“তুমি তোমার প্রতিপালককে মনে মনে কাতর ও ভীত ভাবে ও অশুচ্চ স্থরে স্মরণ কর।” আর যদি উহা চুপে চুপে পড়া ওয়াজেব না হয়, তবে অন্ততঃ পক্ষে মোস্তাহাব হইবে। আমরা এই মত অবলম্বন করি।

ছহি বোখারিতে বর্ণিত আছে ;—

قَالَ عطاء أمين دعاء

“আতা বলিয়াছেন, ‘আমিন’ একটা দোয়া।”

ওক্‌ছির মায়ালেম ;—

والأمين دعاء

“‘আমিন’ পড়া একটা দোয়া।”

আয়নি ১১২ পৃষ্ঠা :—

فإذا ثبت أنه دعاء فـ‘خفي’ أفضل من الجهر به لقوله تعالى

اعبروا ربكم تضرعا وخفية

— যখন ‘আমিন’ শব্দের দোয়া হওয়া প্রমাণিত হইল, তখন উহা চুপে চুপে পড়া উত্তম হইবে; কেন না খোদাতায়ীলা বলিয়াছেন ;—

“তোমরা তোমাদের প্রতিপালকের নিকট কাতর ভাবে ও চুপে চুপে দোয়া কর।”

হেদায়া কেভাবে আছে ;—

و لا اله الا الله فليكون ميثاقه على الاخفاء

আমিন শব্দটী দোয়া এবং দোয়াকে চুপে চুপে পড়াই প্রমাণ সিদ্ধ ; কাজেই আমিন শব্দটী চুপে চুপে পড়িতে হইবে ।

## মোহাম্মদী মৌলবি সাহেবের উক্তি :—

—o—

সরকার ইউছোক উদ্দীন সাহেব হেদাএতল-মোকামেদীনের ৬১।৬২ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন, হানিফি আলেমগণ উক্ত ছুরা আরাফের আয়েতকে আমিন চুপে চুপে পড়িবার দলীল বলিয়া প্রকাশ করেন, কিন্তু কোন তফ্‌হিরে এইরূপ কথা লিখিত নাই এবং এমাম আজমও এই আয়েতকে আমিন চুপে চুপে পড়িবার দলীল বলিয়া প্রকাশ করেন নাই। জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) উচ্চ রবে আমিন পড়িতেন, তবে কি তিনি এই আয়েতের মর্থ বুঝিতেন না ?

আরও এমাম শাফিয়ী, মালেক ও আহমদ বেনে হাম্বল কি ইহার মর্থ বুঝেন নাই ?

## হানিফিদিগের উত্তর ;—

হে সরকার ভাই, আপনি দেখিলেনত, এমাম রাজি তফ্‌হিরে কবিরে এই আয়েত হইতে এমাম আজমের আমিন চুপে চুপে পড়ার মত সমর্থন করিয়াছেন ।

নূতন ইসলামে মত্ত পান ও মোতা নিকাহ্ হালাল ছিল, ইহার প্রমাণ হাদিহ শরীফে আছে, কিন্তু কোরাণ শরীফে অবশেষে উক্ত

কাজ দুইটা হারাম হইয়াছে। যদি কেহ কোরাণের আয়েত অনুসারে মত্ত পান ও মোতা নিকাহ্ হারাম বলেন, তবে সরকার ভাই উল্লিখিত কথা অনুসারে বলিতেও পারেন যে, হাদিছে উক্ত কাজ দুইটা হালাল হইয়াছে, তবে কিরূপে উহা হারাম হইবে? জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) কি উক্ত আয়েতগুলি বুঝিতেন না, কিম্বা বুঝিয়াও উহার খেলাফ্ করিয়াছেন? এক্ষেত্রে সরকার ভাই সাহেবের মতে মত্ত পান ও মোতা নিকাহ্ হালাল হইবে কি না?

ছহি বোখারি, ১ম খণ্ড, ১৬০ পৃষ্ঠা :—

صدقة الكسب والتجارة لقول الله تعالى يا ايها الذين آمنوا انفقوا من طيبات ما كسبتم الابية

এমাম বোখারি বলিয়াছেন ;—“কোরাণ শরিফের উক্ত আয়েত অনুযায়ী বাণিজ্য দ্রব্যে জাকাত ফরজ হইবে।” মোহাম্মদী মৌলবী ছিদ্দিক হাছান সাহেব মেছকোল-খেতামে লিখিয়াছেন যে, বাণিজ্য দ্রব্যে জাকাত ফরজ হওয়া কোন ছহি হাদিছে সাব্যস্ত হয় নাই। এক্ষেপে সরকার সাহেব বলিবেন যে, যদি উক্ত আয়েতে বাণিজ্য দ্রব্যে জাকাত ফরজ হইত, তবে মৌলবি ছিদ্দিক হাছান সাহেব উহা কি বুঝিতেন না?

আরও এমাম বোখারি, মোছলেম প্রভৃতি বিদ্বানদের মধ্যে একজন এমাম এক হাদিছকে ছহি বুঝিয়াছেন, অপরে উহা জইফ্ বুঝিয়াছেন, এক্ষেত্রে সরকার ভাই বলিতেও পারেন যে, এমাম বোখারি যে হাদিছগুলি ছহি বলিয়াছেন, উক্ত হাদিছগুলি ছহি নহে, নচেৎ এমাম মোছলেম উক্ত হাদিছগুলি ছহি বলিতেন। এইরূপ এমাম মোছলেম যে হাদিছগুলি ছহি বলিয়াছেন, উপরোক্ত মতানুযায়ী উহা বাতীল হইবে।

১৭শ দলীল, ছহি নেছায়ী, ছহি এব্নে হান্সান ও মছনদে আবদুর রাজ্জাক :—

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَالَ عَمِيرُ الْمُغْضُوبِ عَلَيْهِمْ  
وَلَا الضَّالِّينَ فَقُولُوا آمِينَ فَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ تَقُولُ آمِينَ وَإِنَّ  
الْإِمَامَ يَقُولُ آمِينَ

জনাব হজরত নবি করিম ( ছাঃ ) বলিয়াছেন, এমাম যে সময় ছুহা ফাতেহা শেষ করেন, তোমরা আমিন পড়, কেন না নিশ্চয় ফেরেশ্তাগণ আমিন পড়েন এবং এমামও আমিন পড়েন। মাওলানা আবদুল হাই সাহেব লিখিয়াছেন ;—

قوله فان الامام يقولها يدل على ان الامام يذغفها  
لانه لو كان جهر الكان مسموعا فحينئذ استغنى عن قوله فان الامام  
يقولها

জনাব হজরত নবি করিম ( ছাঃ ) উক্ত হাদিছে বলিয়াছেন, এমামও আমিন পড়েন, ইহাতে বুঝা যাইতেছে যে, এমাম চুপে চুপে আমিন পড়িতেন, যদি আমিন উচ্চ রবে পড়িবার নিয়ম থাকিত, তবে মোক্তাদিগণ উহা শুনিতে পাইতেন এবং জনাব হজরত নবি করিম ( ছাঃ ) উক্ত রূপ কথা বলিতেন না। আরও ফেরেশ্তাগণ ও এমাম আমিন পড়েন, ইহাতে বুঝা যাইতেছে যে, ফেরেশ্তাগণ বেকরূপ চুপে চুপে আমিন পড়েন, এমামও সেইরূপ চুপে চুপে আমিন পড়িয়া থাকেন।



## এমামের উচ্চ রবে আমিন পড়িবার সম্বন্ধে মোহা- ম্মদিদের প্রথম দলিলের রদ :-

মোহাম্মদী মৌলবি আব্বাছ আলি সাহেব ১৩১৫ সালের মুদ্রিত মাছায়েলে-জরুরিয়ার ৬১ পৃষ্ঠায়, মৌলবী জাকর আলী সাহেব বোর-হানে-হক পুস্তকের ৭ পৃষ্ঠায় ও সরকার ইউছফ উদ্দীন সাহেব হেদাএতল-মোকালেদীনেনের ৫৮ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন যে, ছহি আবু-দাউদ ও তেরমজি ইত্যাদি গ্রন্থ হজরত ওয়াএল ছাহাবা হইতে ঘণিত আছে যে, জনাব হজরত নবি করিম ( ছাঃ ) ছুবা ফাতেহা শেষ করিয়া উচ্চ রবে আমিন পড়িতেন। ইহাতে এমামের উচ্চৈঃ-স্বরে আমিন পাঠ করা সাব্যস্ত হইতেছে ;

## তানিফিদের উত্তর :-

নাছব্বোর রায়াহ কেতাবে আছে :-

قَالَ ابْنُ الْقَطَّانِ وَالرَّابِعُ اخْتَلَفُوا اَيْضًا فَعَمِلَهُ الثَّوْرِيُّ مِنْ رِوَايَةِ حَجَرٍ عَنْ عَلْقَمَةَ بْنِ وائِلٍ وَصَحَّحَ الدَّارِ قُطْنِيُّ رِوَايَةَ الثَّوْرِيِّ وَكَانَ عَرَفَ مِنْ حَابِ حَجَرِ الثَّقَفَةِ وَلَمْ يَرَهُ مِنْطَقًا بِزِيَادَةِ شُعْبَةَ عَلْقَمَةَ بْنِ وائِلٍ فِي الْوَسْطِ وَهَذَا الَّذِي حَمَلَ التَّرْمِذِيُّ عَلَى أَنِ حَسَنُهُ وَلِلْهَدِيثِ إِلَى الضَّعْفِ اقْرَبَ مِنْهُ إِلَى الْحَسَنِ

এমাম এল্-নে-কাস্তান বলিয়াছেন, এমাম ছুফিয়ান ছওরির হাদিছে আছে, হোজর নামক রাবি হজরত ওয়ায়েল ( রা ) হইতে আমিন উচ্চ রবে পড়িবার কথা বর্ণনা করিয়াছেন। আর এমাম শৌবার ছনদে আছে, হোজর নামক রাবি আলকামা হইতে এবং তিনি হজরত ওয়ায়েল ( রাঃ ) হইতে আমিন চুপে চুপে পড়িবার হাদিস বর্ণনা করিয়াছেন। যদিও এমাম শৌবা এই ছনদে মধ্যবর্তী রাবি আলকামার নাম বর্ণনা করিয়াছেন, তথাচ এমাম দারকুত্বনি

হোজরের প্রতি বিশ্বাস করিয়া ছুফিয়ানের হাদিসকে 'মোনকাতা' (১) না বুঝিয়া ছহি বলিয়াছেন এবং এই হিসাবে এমাম তেরমজি উহাকে হাছান বলিয়াছেন, কিন্তু প্রকৃত পক্ষে মোনকাতা হওয়ার কারণে ছুফিয়ানের উচ্চ রবে আমিন পড়িবার হাদিছটা হাছান নহে, বরং উহার জইফ্ হওয়া প্রমাণ সঙ্গত । তব্বিয়নোল হাকায়েক : —

وما رواه والى ضعفه يعقوب بن معين وغيره

এমাম এহিয়া ময়ীন প্রভৃতি বিদ্বান্গণ ওয়ায়েলের উচ্চ রবে আমিন পড়িবার হাদিছটা জইফ্ বলিয়াছেন । দ্বিতীয় এই যে, ছহি তেরমজিতে আছে, — **مَدْرَسَةُ** জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) আমিনের স্বর লম্বা করিয়াছিলেন, ইহার প্রকৃত মর্শ্ব এই যে, তিনি আমিন শব্দের আলেফ্ উপরিস্থ মদকে কিন্বা উহার শেষ মদ তবয়িকে লম্বা করিয়া পড়িতেন, ইহাতে উহার উচ্চ রবে পড়িবার প্রমাণ হয় না, কিন্তু আবু দাউদের যে দুই ছনদে উহার উচ্চ রবে পড়িবার কথা আছে, উহা রাবির ভ্রান্তি-মূলক ব্যাখ্যা । রাবি মদ লম্বা করিয়া পড়িবার স্থলে উচ্চ রবে পড়িবার কথা নিজ ভাষায় প্রকাশ করিয়াছেন, ইহা অমূলক মর্শ্ব ।

তৃতীয় এই যে, আবু দাউদে হজরত আবু হোরাযরা (রা) হইতে বর্ণিত আছে :—

قَالَ آمِينَ حَتَّى يَسْمَعَ مَنْ يَلِيهِ مِنَ الصَّابِ الْأَوَّلِ

জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) এমন ভাবে আমিন পড়িতেন যে, যে ব্যক্তি প্রথম সারির মধ্যে তাঁহার (হজরতের) নিকটে

(১) হাদিছ লেখক হইতে জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) পর্যাণ্ড যে সমস্ত হাদিছ প্রকাশক (রাবি) থাকেন, তাঁহাদের মধ্যে এক জনের নাম উল্লেখ না হইলে, উহাকে "মোনকাতা" বলে । এইরূপ হাদিছ জইফ্ হইয়া থাকে ।

দাঁড়াইতেন, তিনিই শুনিতে পাইতেন। পাঠক, ইহাতে প্রমাণিত হয় যে, জনাব হজরত নবি করিম ( ছাঃ ) আমিন চুপে চুপে পড়িতেন, তবে প্রথম সারিতে যে ব্যক্তি হজুরের নিকট দাঁড়াইতেন, তিনিই তাঁহার অস্পষ্ট স্বর বুঝিতে পারিতেন, ইহাতে আমিন উচ্চ রবে পড়া সাব্যস্ত হয় না।

চতুর্থ এই যে, আমিন উচ্চ রবে পাঠ করা স্বীকার করিলেও উহা নূতন ইসলামের ব্যবস্থা ; জনাব হজরত নবি করিম ( ছাঃ ) নূতন ইসলামে সাধারণ লোককে শিক্ষা দিবার জন্ত কখন কখন আমিন উচ্চ রবে পড়িতেন, যে রূপ কখন কখন জোহরের নমাজে উচ্চ রবে কোরাণ পড়িতেন, কিন্তু তৎপরে উহা ত্যাগ করিয়াছিলেন।

ছহি এবনে মাজা ৩২ পৃষ্ঠা ; — **نَزَلَ النَّاسُ النَّامِينَ** ছাহাবাগণ ( উচ্চ রবে ) আমিন পাঠ করা ত্যাগ করিয়াছিলেন।

মেশ্কাতের ৭৯ পৃষ্ঠায় ছহি বোখারি ও মোছলেম হইতে বর্ণিত হইয়াছে : — **وَيُسَمِعُنَا الْآيَةَ آمِيَانَا** ;

জনাব হজরত নবি করিম ( ছাঃ ) কখন কখন ( জোহরের নমাজে ) কোরাণের আয়েত আমাদিগকে শুনাইয়া পড়িতেন।

ছহি মোছলেম, ১৭২ পৃষ্ঠা : —

**اِنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ كَانَ يَكْفُرُ بِهِمْ لَا اِلَهَ اِلَّا هُوَ سُبْحَانَكَ اَللّٰهُمَّ الْح**

হজরত ওমার ( রাঃ ) উচ্চ রবে ছানা পড়িতেন।

— পাঠক, নূতন ইসলামে জোহরের নমাজে কোন কোন আয়েত কিংবা প্রত্যেক নামাজে ছানা উচ্চ রবে পাঠ করা হইত, পরিশেষে উহা মনছুখ হইয়া গিয়াছে। এইরূপ নূতন ইসলামে কখন কখন আমিন উচ্চ রবে পড়া হইত, শেষ ইসলামে উহা মনছুখ হইয়াছে।

এক্ষেত্রে যদি আমিন উচ্চ হবে পড়া হয়, তবে ছানা ও জোহরের  
কেরাত কেন উচ্চ হবে পড়া হয় না ?

—০—

## এমামের উচ্চ হবে আমিন পড়িবার সম্বন্ধে মোহা- ম্মদি দিগের দ্বিতীয় দলীলের রদঃ—

মৌলবী জাফর আলী সাহেব বোরহানে-হকের ৭।১০ পৃষ্ঠায়,  
সরকার ইউচ্চাক-উদ্দীন সাহেব হেদা এতল-মোকাম্বলদীনের ৫৬ পৃষ্ঠায়  
ও মুন্সী জামিরুদ্দীন সাহেব ছেগাজল-ইসলামের ৯০।৯১ পৃষ্ঠায়  
লিখিয়াছেন ;—আবুদাউদ, হজরত আবু হোরাযরার ( রাজিঃ )  
ছন্দে বর্ণনা করিয়াছেন যে, ( জনাব হজরত ) নবি করিম ( ছাঃ )  
এমন ভাবে আমিন পড়িতেন যে, প্রথম সারির লোক উহা শুনিতেন  
এবং ইহাতে মসজিদে প্রতিধ্বনি হইত । দারকুৎনি ও হাকেম উক্ত  
ছন্দে বর্ণনা করিয়াছেন যে, তিনি উচ্চ হবে আমিন পড়িতেন ।

## হানিফিদিগের উত্তর ;—

প্রথম এই যে, এই হাদিছে বেশর নামক এক জন রাবির নাম  
উল্লেখ আছে, ইনি জইফ্ ছিলেন ।

আয়নী টীকা ও তক্তরিবে আছে ;—

وقد ضعفه البخاري و الترمذي والنسائي و احمد وابن معين  
وقال ابن القطان هو ضعيف وفي التقريب بشر بن رافع ضعيف  
الحديث

“এমাম বোখারি, তেরমজি, নেছায়ী, আহমদ, এব্নে ময়ানি,  
এব্নে কাস্তান ও এব্নে হাজার বেশর নামক রাবিকে জইফ্,  
( দোষাঙ্কিত ) বলিয়াছেন ।”

দ্বিতীয় এই যে, এই হাদিছের অষ্ট এক রাবির নাম আবু আবুদদা, এব্নে কাস্তান বলিয়াছেন, ইনি এক জন অপরিচিত লোক। জইফ্ ও অপরিচিত লোকের হাদিছ হুহি হইতে পারে না।

তৃতীয় এই যে, এবনে মাজার ছনদে আছে ;—

تَرَكَ النَّاسُ الدَّامِينَ

উহার টীকা এঞ্জাহোল হাজাতে আছে :—

هذا انكار من ابى هريرة على ترك النحر بالدامين فلعن حديث  
الاخفاء لم يبلغه

হজরত আবু হোরায়রা ( রা ) বলিলেন, জনাব হজরত নবি করিম ( ছাঃ ) এরূপ উচ্চ রবে আমিন পড়িতেন যে, প্রথম সারির লোক উহা শুনিতেন, কিন্তু ছাহাবাগণ উচ্চ রবে আমিন পড়া ত্যাগ করিয়াছিলেন।

ইহাতে স্পষ্ট প্রমাণিত হইতেছে যে, উচ্চস্বরে আমিন পড়া মনচ্ছ হইয়াছিল, সেই হেতু ছাহাবাগণ উহা ত্যাগ করিয়াছিলেন, কিন্তু হজরত আবু হোরায়রা ( রাঃ ) ইহা অজ্ঞাত থাকায় উচ্চ রবে আমিন পড়িতেন ; অতএব অধিকাংশ ছাহাবার মতই স্থির সিদ্ধান্ত।

চতুর্থ এই যে, মদিনা শরিফের মছজিদ ছোট ছিল, উহা খোরমা কাঠের ছিল এবং উহার ছাদও উচ্চ ছিল না, উক্তরূপ মছজিদে প্রতিধ্বনি প্রকাশ পাওয়া অসম্ভব ; কাজেই এই হাদিছের বাতীল হওয়া সাব্যস্ত হয়।

পঞ্চম এই যে, এব্নে মাজার হাদিছে বর্ণিত হইয়াছে যে, জনাব হজরত নবি করিম ( ছাঃ ) এমন ভাবে আমিন পড়িতেন যে, কেবল প্রথম সারির লোক শুনিতেন এবং উহাতে মছজিদে প্রতিধ্বনি উঠিত।

পাঠক, বাহা দ্বিতীয় ও তৃতীয় সারির লোক শুনিতেন না মায়,

উজাতে প্রতিধ্বনি প্রকাশ পাওয়া কিরূপে সম্ভব হইবে ? এইরূপ বিপরীত কথা নিশ্চয় ভিত্তিহীন ও বাতীল ।

ষষ্ঠ এই যে, এব্নে মাজাতে আছে, প্রথম সারির লোক শুনিতে পাইতেন, আর আবু দাউদে আছে, প্রথম সারির মধ্যে যিনি জনাব হজরত নবি করিমের ( ছাঃ ) নিকটে থাকিতেন, তিনিই শুনিতে পাইতেন, এইরূপ পরস্পর বিপরীত কথা কিরূপে ছহি হইবে ?

সপ্তম এই যে, নিকটস্থ লোক শুনিলে, আমিন উচ্চ রবে পাঠ করা সাব্যস্ত হয় না, কেননা মেশকাতের ৯৭ পৃষ্ঠায় ছহি মোছলেম হইতে বর্ণিত হইয়াছে যে, জাবের বেনে ছোমরা বলেন, জনাব হজরত নবি করিম ( ছাঃ ) জোহর ও আছরে ছুরা আশায়লে পড়িতেন ।

পাঠক, নিকটস্থ লোকে যেরূপ জোহর ও আছরের অস্পষ্ট কেরাতের সুর শুনিতেন, সেইরূপ নিকটস্থ লোক আমিনের অস্পষ্ট সুর শুনিতেন, ইহাতে আমিনের উচ্চ রবে পাঠ করা সাব্যস্ত হয় না ।

অষ্টম এই যে, উচ্চ রবে আমিন পাঠ করা স্বীকার করিলেও উহা প্রথম ইসলামের ব্যবস্থা ছিল, যেরূপ ছানা ও জোহরের কেরাত উচ্চ রবে পাঠ করা প্রথম ইসলামের ব্যবস্থা ছিল, অবশেষে তৎসমস্তই পরিত্যক্ত হইয়াছে ।

## এমামের উচ্চস্বরে আমিন পড়িবার সম্বন্ধে মোহা- ম্মদিদিগের তৃতীয় দলীলের রদ :

মৌলবি জাকর আলি সাহেব বোরহানে-হকের ৮ পৃষ্ঠায় ও সরকার ইউছোফ উদ্দীন সাহেব হেদা এতল-মোকামেদীনের ৫৬ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন, ছহি নেহায়ী ও এব্নে মাজাতে বর্ণিত আছে ;—রাবি ওয়াএল বলিয়াছেন, জনাব হজরত নবি করিম ( ছাঃ ) আমিন

পড়িতেন, আমি শুনিতাম। আর এক ছন্দে আছে, আমরা শুনিতাম।

## হানিফিদিগের উত্তর ;—

এই হাদিছে আছে, আবদুল জাব্বার তাঁহার পিতা হজরত ওয়াএল হইতে হাদিছ শুনিয়াছেন যে, সেই হজরত ওয়াএল জনাব হজরত নবি করিমের ( ছাঃ ) পশ্চাতে নামাজ পড়িয়াছিলেন।

এমাম আবু ইছা ছহি তেরমজির ১৭৫ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন ;—

وعبد الجبار بن وائل لم يسمع من أبيه۔

“আবদুল জাব্বার তাঁহার পিতা হজরত ওয়াএল হইতে কোন হাদিছ শুনে নাই।” এক্ষেত্রে এই হাদিছটি মোক্তাতা বা জইফ্ ; ইছা দলীল হইতে পারে না।

পাঠক, আবদুল জাব্বার তাঁহার পিতা হইতে হাদিছ শুনে নাই, কাজেই এই হাদিছটি জইফ্ হইবে ; এই দোষ গোপন করিবার জন্য সরকার ইউছোফ উদ্দীন সাহেব হেলাএতল-মোকামেদীনের ৫৬ পৃষ্ঠায় জাল করিয়া লিখিয়াছেন যে, আবদুল জাব্বার স্বয়ং জনাব হজরত নবি করিমের ( ছাঃ ) পশ্চাতে নামাজ পড়িয়াছিলেন। দ্বিতীয় বিষয়ে জালছাজি করা ভাই সাহেবদের চির প্রচলিত নিয়ম।

দ্বিতীয় এই যে, নিকটস্থ এক জন বা কয়েকজন লোক আমিনের স্বর শুনিতে পাইলেও, আমিন উচ্চরবে পাঠ করা সাব্যস্ত হয় না।

ছহি নেছায়ীর ১৫৩ পৃষ্ঠায় লিখিত আছে যে, ছাহাবাগণ জনাব হজরত নবি করিমের ( ছাঃ ) জোহরের কেয়াত শুনিতেন। ইহাতে কি জোহরের কেয়াত উচ্চরবে পাঠ করা সাব্যস্ত হইবে ? মৌলবি জাকর আলি সাহেব ও সরকার ইউছোফ উদ্দীন সাহেব হাদিছের অর্থ পরিবর্তন করিয়া লিখিয়াছেন যে, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) .

উচ্চ স্বরে আমিন পড়িয়াছিলেন, কিন্তু উক্ত হাদিছে উচ্চ রবে পড়িবার কোন কথাই নাই।

তৃতীয় এই যে, হাদিছেব রাবি একবার বলেন, আমি একা শুনিয়াছিলাম, আর একবার বলেন, আমরা সকলে শুনিয়াছিলাম, এইরূপ বিপরীত কথার কোনটী সত্য ও কোনটী বাতীল হইবে, ইহাই জিজ্ঞাস্য।

## এমামের উচ্চ রবে আমিন পড়িবার সম্বন্ধে মোহা- ম্মদিদের চতুর্থ দলিলের রদ :-

মৌলবি জাকর আলি সাহেব বোরহামে হকের ৯১১১১২ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন, এবনে মাজাতে আছে, হজরত আলি (রা) জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) কে আমিন পড়িতে শুনিয়াছিলেন। মছনদে এবনে আবি শায়বা, তেবরানি ও বয়হকিতে আছে, হজরত ওয়াএল (রাঃ) জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) কে ‘আমিন রাবেগ্ ফেরলি’ বলিতে শুনিয়াছিলেন। আরও তেবরানিতে আছে, তিনি তাঁহাকে তিনবার আমিন পড়িতে শুনিয়াছিলেন।

## হানিফিদের উত্তর :-

আয়নি, ১১ পৃষ্ঠা :-

حديث ابن ماجه ايضا قال البراز في سننه هذا - حديث لم

يثبت من جهة النقل

“এমাম বাজ্জাজ বলিয়াছেন, হজরত আলি (রাঃ) এবনে মাজার হাদিছটী ছহি নহে।” আরও হজরত ওয়াএলের হাদিছটী ইতিপূর্বে জইফ্ সাব্যস্ত হইয়াছে।



দ্বিতীয় এই যে, হজরত আলি ও ওয়াএল (রা) জনাব হজরত নবি করিমের (ছাঃ) নিকটে দাঁড়াইয়া আমিন পড়া শুনিয়াছিলেন, ইহাতে উচ্চ রবে আমিন পড়া সাব্যস্ত হয় না।

তৃতীয় এই যে, কোন হাদিছে একবার আমিন পড়িবার কথা আছে, কোন হাদিছে তিনবার আমিন পড়িবার কথা আছে, আর কোন হাদিছে আমিনের সহিত “রাকেব্গ্ ফেরলি” পড়িবার কথাও আছে, এক্ষেত্রে এই তিনটি বিভিন্ন মতের কোনটি ছহি ও কোনটি বাতীল হইবে, ইহাই আমাদের জিজ্ঞাস্য।

### মোক্তাদিদিগের আমিন উচ্চ রবে পড়িবার সম্বন্ধে মোহাম্মদিদিগের প্রথম দলীলের রদ ও এমাম বোখারির বাতীল কেয়াছ :—

মৌলবী আব্বাছ আলি সাহেব নাচায়েলে জরুরিয়ার ৬১৬২ পৃষ্ঠায় ও মৌলবী জাফর আলী সাহেব বোবহানে হকের ৭ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন যে, ছহি বোখারির হাদিছে বর্ণিত আছে, এমাম যে সময় আমিন পড়িবেন, মোক্তাদিগণ সেই সময় উচ্চ রবে আমিন পড়িবেন।

### হানিফিদিগের উত্তর ;—

এমাম বোখারি ছহি গ্রন্থে মোক্তাদিদের উচ্চ রবে আমিন পড়িবার জন্য এই হাদিছ পেশ করিয়াছেন ;—

إِذَا قَالَ الْإِمَامُ غَيْرَ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ فَقُولُوا آمِينَ  
فَإِنَّهُ مَنْ رَافَقَ تَوَلَّاهُ قَوْلَ الْمَلَائِكَةِ غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ

জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) বলিয়াছেন, এমাম যে সময় ছুরা ফাতেহা শেষ করেন, তোমরা আমিন বল; কেন না বাহার

আমিন পড়া ফেরেশতাদের আমিন পড়ার সহিত ঐক্য হয়, তাহার পূর্বকার গোনাহ্ মার্জনা হইয়া যায়। এমাম বোখারি মোক্তাদিদের উচ্চ রবে আমিন পড়িবার কোন ছহি হাদিছ না পাইয়া কেয়াছ করিয়া বলিয়াছেন যে, উপরোক্ত হাদিছে আছে, “তোমরা আমিন বল,” ইহাতে উচ্চ স্বরে আমিন পাঠ করা সাব্যস্ত হয়। ইহা এমাম বোখারির ভ্রান্তি-মূলক কেয়াছ; কেন না ছহি মোছলেমে বর্ণিত আছে; —

فاذا كبر فكبروا اذا قال غير المغضوب عليهم ولا الضالين  
فقلوا آمين

জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) বলিয়াছেন, এমাম যে সময় তকবির পড়েন, তোমরা তকবির পড়, এমান যে সময় ছুরা ফাতেহা শেষ করেন, তোমরা আমিন পড়।

এ স্থলে মোক্তাদিদের উচ্চ রবে আমিন পড়িবার কোনই কথা নাই, তবে যদি এমাম বোখারির কেয়াছি মতে মোক্তাদিদের উচ্চ স্বরে আমিন পড়া সাব্যস্ত হয়, তাহা হইলে উক্ত হাদিছ অনুযায়ী মোক্তাদিদের উচ্চ রবে তকবির পড়া আবশ্যক হইবে, কিন্তু যখন মোক্তাদিগণ চুপে চুপে তকবির পড়িয়া থাকেন, তখন মোক্তাদিদের চুপে চুপে আমিন পড়াও স্থির সিদ্ধান্ত হইবে। সেই হেতু আগামা হিন্দি ছহি বোখারির টীকায় লিখিয়াছেন, “উপরোক্ত হাদিছে মোক্তাদিদের চুপে চুপে আমিন পড়াই সাব্যস্ত হয়, ইহাই যুক্তি-যুক্ত মত।”

আরও অগাশ্চ হাদিছে জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) হইতে বর্ণিত আছে, তোমরা আন্তাহিয়াতো, ছোবফানা র.কিয়াল-আলা ইত্যাদি বল। যদি জনাব হজরত নবি করিমের (ছাঃ) আমিন পড়িতে বলায় উহার উচ্চ রবে পড়া সাব্যস্ত হয়, তবে আন্তাহিয়াতো ইত্যাদি উচ্চ স্বরে পড়া সাব্যস্ত হইবে।

## মোস্তাদিদের আমিন উক্ত রবে পড়িবার সম্বন্ধে মোহাম্মদিদিগের দ্বিতীয় দলীলের রদ :—

—০—

মৌলবি জাকর আলি সাহেব বোরহানে-হকের ৮৯ পৃষ্ঠায় ও সবকার ইউছোফ উদ্দীন সাহেব হেদাএতল-মোকাম্মেদীনের ৫৪।৫৫। ৫৬ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন ;—

এমাম বোখারি বর্ণনা করিয়াছেন, আতা বলিয়াছেন, আমিন একটী দোয়া। এব্নে জোবায়র ও তাঁহার পশ্চাতের মোস্তাদিগণ এমন ভাবে আমিন পড়িয়াছিলেন যে, মছজিদে উহার প্রতিধ্বনি উঠিয়াছিল। এব্নে হাব্বান ও বয়হকি আতা হইতে বর্ণনা করিয়াছেন যে, দুই শত ছাহাবা আমিন উচ্চ স্বরে পড়িতেন, উহাতে মছজিদে প্রতিধ্বনি হইত।

## হানিফিদিগের উত্তর ;—

এই হাদিছ কয়েকটীর ছন্দ নাই, এমাম বোখারি প্রভৃতি বিদ্বানগণ উক্ত কথাগুলি বিনা ছন্দে বর্ণনা করিয়াছেন। মোহাম্মদিগণ বিনা ছন্দেব হাদিছ বাতীল বলিয়া থাকেন, এ ক্ষেত্রে উহা তাঁহাদের পক্ষে দলীল হইতে পারে না।

দ্বিতীয় এই যে, মদিনা শরিফের মছজিদে প্রতিধ্বনি হওয়া অসম্ভব ছিল ; কাজেই উক্ত কথাগুলি বাতীল।

তৃতীয় এই যে, ইহা জনাব হজরত\* নবি করিমের ( ছাঃ ) হাদিছ নহে, বরং কতক ছাহাবার কাজ, কিন্তু মোহাম্মদিগণ ছাহাবাদের কাজকে দলীল বলিয়া গ্রহণ করেন না ; সেই হেতু ছাহাবাগণ বিশ্ণু রাকয়াত তারাবিহ্ পড়া সম্বন্ধে মোহাম্মদিগণ উহা পড়েন না, এ ক্ষেত্রে ইহা বলা বাইতে পারে যে, জনাব হজরত নবি করিমের ( ছাঃ ) হাদিছে মোস্তাদিদের উক্ত রবে আমিন পড়িবার কোনই

প্রমাণ নাই, অবশ্য উহা কতক ছাহাবার মত ; কিন্তু উহা মোহাম্মদদের পক্ষে গ্রহণ করা জায়েজ হইতে পারে না ।

চতুর্থ এই যে, এব্নে মাজাতে আছে :—**ترك الناس التامين** :—  
“ছাহাবাগণ উচ্চ রবে আমিন পড়া ত্যাগ করিয়াছিলেন ।” হজরত ওমার, আলি ও এব্নে মছউদ ( রাজিঃ ) প্রভৃতি কয়েক সহস্র ছাহাবা উচ্চ রবে আমিন পড়া ত্যাগ করিয়াছিলেন, তবে যে অল্প সংখ্যক ছাহাবা উহার মনচুখ সংবাদ অজ্ঞাত ছিলেন, তাঁহারা কেবল উহা উচ্চ রবে পড়িতেন । এত অধিক সংখ্যক ছাহাবার বিরুদ্ধে অল্প সংখ্যক ছাহাবার মত দলীল হইতে পারে না । যদি উহা মনচুখ না হইত, তবে বহু সংখ্যক ছাহাবা উহা কখনও ত্যাগ করিতেন না ।

পঞ্চম এই যে, আতা বলিয়াছেন, আমিন একটা দোয়া । এমাম রাজি তফহিরে কবিরে লিখিয়াছেন ;—

واعلم ان الاخفاء معتبر في الدعاء ويدل عليه وجوه الاول هذه الآية فانها تدل على انه تعالى امر بالدعاء مقررنا بالاخفاء وظاهر الامر للوجوب فان لم يكمل الوجوب فلا اقل من كونه ندبا

“দোয়া চুপে চুপে পড়া প্রমাণ সঙ্গত, ইহার কতকগুলি প্রমাণ আছে, প্রথম ছুরা আরাফের আয়েত ; কেন না খোদাতার্বালা উক্ত আয়েতে চুপে চুপে দোয়া পড়িতে বলিয়াছেন, ইহাতে চুপে চুপে দোয়া পড়া ওয়াজেব সাব্যস্ত হয়, আর যদি ওয়াজেব সাব্যস্ত না হয়, তবে অন্ততঃ পক্ষে মোস্তাহাব হইবে ।

পাঠক, আতার মতামুযায়ী আমিন শব্দটি দোয়া সাব্যস্ত হওয়ার উপরোক্ত আয়েত অনুযায়ী উহার চুপে চুপে পড়াও সাব্যস্ত হইল ।

পাঠক, হুহি বোখারির উপরোক্ত হাদিছে আছে :—

• وَقَالَ نَافِعٌ كَانَ ابْنُ عُمَرَ لَا يَدْعُوَ وَيَكْضَهُمْ وَاسْمِعْتُ مِنْهُ فِي ذَلِكَ خَوْفًا

“নাফে বলিয়াছেন, হজরত এবনে ওমার (রা) আমিন পড়া ত্যাগ করিতেন না এবং লোককে আমিন-পড়িতে উৎসাহ দিতেন, আর আমি হজরত এবনে ওমার হইতে আমিন পড়িবার বিষয়ে একটা হাদিছ শুনিয়াছি।” মৌলবি জাফর আলি সাহেব বোরহানে-হকের ৯ পৃষ্ঠায় ও সরকার ইউছফ উদ্দীন সাহেব হেদায়েতুল-মোকাম্লেদীনের ৫৭ পৃষ্ঠায় হাদিছের প্রকৃত মর্ম্ম পরিবর্তন করিয়া লিখিয়াছেন যে, হজরত এবনে ওমার উচ্চ রবে আমিন পড়িতেন এবং নাফে তাঁহার নিকট উচ্চ রবে আমিন পড়িবার হাদিছ শুনিয়াছেন। ভাই সাহেবেরা এইরূপ অসংখ্য স্থানে কারিগিরি করিয়াছেন।

## মোক্তাদিদের উচ্চেশ্বরে আমিন পড়িবার সম্বন্ধে মোহাম্মদিদের তৃতীর ঘলীলের রদ :—

—o—

মৌলবি জাফর আলি সাহেব বোরহানে-হকের ১০।১১ পৃষ্ঠায় ও সরকার ইউছফ উদ্দীন সাহেব হেদায়েতুল-মোকাম্লেদীনের ৫৮।৫৯ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন, এবনে মাজা হজরত আএশা (রাজিঃ) ও এবনে আব্বাছের (রাজিঃ) চন্দে জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) হইতে বর্ণনা করিয়াছেন, যিহুদিগণ তোমাদের আমিন ও ছালামের প্রতি অতিরিক্ত হিংসা করিয়া থাকে।

তবেরানি হজরত মাযাজের (রাজিঃ) চন্দে জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) হইতে বর্ণনা করিয়াছেন, যিহুদিগণ তোমাদের ছালামের উত্তর দেওয়া, নামাজের কাতার সোজা করা ও এমামের পশ্চাতে আমিন পড়ার প্রতি বেশী হিংসা করিয়া থাকে।

এস্থলে মোহাম্মদি লেখকদ্বয় কেয়াচ করিয়া বলিয়াছেন যে, ইহাতে মোক্তাদিদের উচ্চ রবে আমিন পাঠ করা সাব্যস্ত হইতেছে।

## হানিফিদিগের উত্তর :-

পাঠক, হানিফ কয়েকটীর প্রকৃত মর্শ্ব এই যে, ছালাম করা মহা নেকির কাজ ; কেন না ইহার সৃষ্টি হজরত আদম ( আঃ ) হইতে হইয়াছে, তিনিই প্রথমে ফেরেশ্তাগণকে ছালাম করিয়া-  
ছিলেন, সেই হইতে ইহা সমস্ত আদম বংশধরের কর্তব্য কাজ বলিয়া পরিগণিত হইয়া আসিতেছে ।

জনাব হজরত নবি করিম ( ছাঃ ) বলিয়াছেন, পরিচিত বা অপরিচিত সকলকেই ছালাম করা ইসলামের সর্বোত্তম কাজ । একবার ছালাম করিলে, ১০ হইতে ৪০টি নেকী পাওয়া যাইতে পারে ।

জনাব হজরত নবি করিম ( ছাঃ ) বলিয়াছেন, “ফেরেশ্তাগণ যেরূপ আকাশে সোজা সারি বাঁধিয়া দাঁড়াইয়া থাকেন, তোমরাও নামাজে সেইরূপ সারি বাঁধিয়া দাঁড়াও । ইহাতে তোমাদের মধ্যে একতার সৃষ্টি হইবে । ফল কথা, ইহাতেও বহু নেকী পাওয়া যায় ।

জনাব হজরত নবি করিম ( ছাঃ ) বলিয়াছেন, ফেরেশ্তাগণের আমিন বলার সহিত মোস্তাদিদের আমিন বলা ঐক্য হইলে, তাঁহাদের সমস্ত গোনাহ্ মার্জ্জনা হইবে । আরও আমিন শব্দটি অধিকাংশ আলেমের মতে দোয়া । জনাব হজরত নবি করিম ( ছাঃ ) বলিয়াছেন, “চুপে চুপে একবার দোয়া করা ৭০ বার উচ্চ স্বরে দোয়া করা অপেক্ষা বেশী নেকীর কাজ বা ফল দায়ক । তাহা হইলে আমিন শব্দটি একবার চুপে চুপে পড়িলে, ৭০ গুণ বেশী নেকী হইবে ।

যিহুদিগণ এই সমস্ত নেকীর কথা শুনিয়া মুসলমানদের প্রতি হিংসা করিয়া থাকে, সেই হেতু জনাব হজরত নবি করিম ( ছাঃ ) বলিয়াছেন, আমিন পড়ার এত বেশী নেকী যে, যিহুদিগণ উহার নেকীর কথা শুনিয়া হিংসা করিয়া থাকে, তোমরা কখন উহা ত্যাগ

করিও না। ইহাতে আমিন উচ্চ হবে পড়া সাব্যস্ত হয় না, বরং চুপে চুপে পড়াই সাব্যস্ত হয়, কিন্তু মোহাম্মদি লেখকদ্বয় উহার বিপবীত ব্যাখ্যা কবিতা সাধারণ লোককে ধোকা দিতে চেষ্টা করিয়াছেন।

## রাব্বানা লাকাল্ হামদো চুপে চুপে পড়িবার দলীল :-

—o—

মেশ্কাতেয় ৮২ পৃষ্ঠায় ছহি বোখাবি ও মোছলেম ইহাতে বর্ণিত হইয়াছে :-

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى إِذَا قَالَ الْإِمَامُ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ  
فَقُولُوا اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ فَإِنَّهُ مِنْ وَاقِعِ قَوْلِهِ قَوْلُ  
الْمَلَائِكَةِ غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ

জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) বলিয়াছেন, এমাম যে সময় ‘ছামেয়্যাহোলেমান হামেদাহ্’ বলেন, তোমরা ‘আল্লাহোম্মা রাব্বানা লাকাল্ হামেদা’ বল, কেন না যাহার কথা কেরেশ্‌তাদের কথার সহিত ঐক্য হইবে, তাহার পূর্বকার গোনাহ্ মার্জ্জনা হইয়া যাইবে।

এই হাদিছে ‘আল্লাহোম্মা রাব্বানা লাকাল্ হামদো’ বলিতে তুকুম হইয়াছে, যেৰূপ অন্যান্য হাদিছে আন্তাহিয়াতো ও কুকু ও ছেজ্জদার তসবিহ্ বলিতে তুকুম হইয়াছে, তাহা হইলে প্রথমোক্ত দোয়াটী আন্তাহিয়াতো ও তছবিহের স্থায় চুপে চুপে পড়া সাব্যস্ত হইবে। আরও জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) কখনও উহা উচ্চ হবে পড়িতে বলেন নাই।

মৌলবি আববাছ আলি সাহেব মাছায়েলে জরুরিয়ার ৭০ পৃষ্ঠায় মোস্তাদি দিগকে উক্ত দোয়া পড়িতে বলিয়াছেন, কিন্তু উচ্চস্বরে পড়িতে বলেন নাই। মোহাম্মদিগণ দল সমেত উহা উচ্চ রবে পড়িয়া তাঁহাদের নেতা মৌলবি আববাছ আলি সাহেবের মত ত্যাগ করিয়াছেন।

দোররোল-মোখতার, ৩৬ পৃষ্ঠা :—

وافضلهم اللهم ربنا ولك الحمد ثم حذف الواو ثم حذف  
اللهم فقط

‘আল্লাহোয়া রাব্বানা অলাকাল্ হামদো’ পড়া উত্তম; ‘আল্লা-  
হোয়া রাব্বানা লাকাল্ হামদো’; ‘রাব্বানা অলাকাল্ হামদো’  
পড়াও জায়েজ হইবে।

বিচ্ছিন্নিলাহু চুপে চুপে পড়িবার দলীল :—

কৎহোল কদির ১১৭ পৃষ্ঠা :—

عَنْ أَنَسٍ صَلَّيْتُ مَعَ خَلْفِ النَّبِيِّ صَلَّيْتُ مَعَ رَأَيْتُ بَنِي بَكْرٍ وَعُمَرَ  
وَعَثَّةَ بْنَ مَسْلَمٍ لَمْ يَرَوْا نَفْيَ الْقِرَاءَةِ بَلِ السَّمْعُ لِلْإِخْفَاءِ بِدَائِلِ  
مَا صَرَّحَ بِهِ عَنْهُ فَكَانُوا لَا يَجْعَلُونَ بِبِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ رَوَاهُ  
أَحْمَدُ وَالنَّسَائِيُّ بِإِسْنَادٍ عَلَى شَرْطِ الصَّحِيحِ وَعَثَّةُ صَلَّيْتُ  
مَعَ خَلْفِ النَّبِيِّ صَلَّيْتُ مَعَ رَأَيْتُ بَنِي بَكْرٍ وَعُمَرَ وَضَعُوا يَدَهُمْ يَخْفَوْنَ بِسْمِ اللَّهِ  
الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ وَفِي مَسْلَمٍ لَقَطَ أَنَّ رَسُولَ



اللَّهُ صَلَاحُ كَانَ يُسْمِيهِمُ اللَّهُ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ وَابَا بَكْرٍ وَعَمَرُ  
 (رض) وَدَوَى الطَّبِيرَانِي عَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ كَانَ يُسْمِيهِمُ  
 اللَّهُ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ وَابَا بَكْرٍ وَعَمَرُ وَعُثْمَانُ وَعَلِيٌّ (رض) وَمَنْ  
 تَقْدِمُ مِنَ التَّابِعِينَ

ছহি মোছলেমে হজরত আনাছ ( রাজিঃ ) হইতে বর্ণিত আছে ;  
 আমি জনাব হজরত নবি করিম ( ছাঃ ), হজরত আবুবকর, ওমার  
 এবং ওছমানের ( রাঃ ) পশ্চাতে নামাজ পড়িয়াছি, তাঁহাদের  
 মধ্যে কাহাকেও বিছমিল্লাহ্ পড়িতে শুনি নাই, ইহার তাৎপর্য্য এই  
 যে, তাঁহারা চুপে চুপে বিছমিল্লাহ্ পড়িতেন ; সেই হেতু হজরত  
 আনাছ উহা শুনিতে পান নাই ।

আহমদ ও নেছায়ী, ছহি বোখারি ও মোছলেমের শর্তানুযায়ী  
 হজরত আনাছের চনদে এই ছাদিছটী বর্ণনা করিয়াছেন যে, তাঁহারা  
 বিছমিল্লাহ্ উচ্চ রবে পড়িতেন না । এব্নে মাজা উক্ত চনদে  
 বর্ণনা করিয়াছেন, তিনি জনাব হজরত নবি করিম ( ছাঃ ), হজরত  
 আবুবকর এবং হজরত ওমারের ( রাজিঃ ) পশ্চাতে নামাজ পড়িয়া-  
 ছিলেন, তাঁহারা সকলেই চুপে চুপে বিছমিল্লাহ্ পড়িতেন । ছহি  
 মোছলেমে আছে—জনাব হজরত নবি করিম, হজরত আবুবকর এবং  
 হজরত ওমার ( রাঃ ) চুপে চুপে বিছমিল্লাহ্ পড়িতেন । তেবরা-  
 নিতে হজরত আনাছ ( রাজিঃ ) হইতে বর্ণিত আছে ;—জনাব হজরত নবি  
 করিম, ( ছাঃ ) হজরত আবুবকর, ওমার, ওছমান, আলি ( রাজিঃ )  
 ৭ প্রাচীন তাবিয়িগণ চুপে চুপে বিছমিল্লাহ্ পড়িতেন ।”

আরও ফৎহোল-কদিরে আছে ;—

• হজরত এব্নে মছউদ, এব্নে জোবায়ের, আশ্মার, আবদুল্লা

বেনে মোগাফ্ফাল, হাকেম, ভাচান, শায়্যাবি, নাখ্বি, আওজায়ী, কাতাদা, ওমার বেনে আবদুল আজিজ, অমাশ, জুহরি, মোজাহেদ, হাস্মাদ, আবু ওবাদে, ছুফিয়ান ছওরি, এন্নে মোবারক, আহম্মদ ও ইস্হাক প্রভৃতি বিদ্বানগণ বিছমিল্লাহ্ চুপে চুপে পড়িবার মত ধারণ করিতেন ।

## মোহাম্মদি মৌলবি সাহেবের উক্তি :—

— ০ —

মৌলবি আব্বাছ আলি সাহেব ১৩১৫ সালের মুদ্রিত মাজায়েলে-জরুরিয়াব প্রথম খণ্ডে ( ৫৯ পৃষ্ঠায় ) লিখিয়াছেন, জাহেরা নাগাজে আউজোবিলাহ্ ও বিছমিল্লাহ্ উচ্চস্বরে পড়াও জায়েজ আছে, দারকুৎনি ও নেছায়ীতে উচ্চ স্বরে বিছমিল্লাহ্ পড়িবার হাদিছ আছে ।

## তানিফিদের উত্তর :—

ফত্হোল কদির, ১১৫ পৃষ্ঠা :—

قَالَ بَعْضُ الْحَفَظِ لَيْسَ بِحَدِيثٍ صَرِيحٍ فِي الْجَهْرِ إِلَّا فِي إِسْنَادِهِ  
مَقَالٌ عِنْدَ إِمْلِ الْحَدِيثِ وَ كَذَا عَرْضَ أَرْبَابِ الْمَسَانِيدِ الْمَشْهُورَةِ  
الْأَرْبَعَةِ وَ أَحْمَدٌ فَلَمْ يَخْرُجُوا مِنْهَا شَيْئاً مَعَ اسْتِثْنَاءِ كُتُبِهِمْ عَلَى  
أَهَادِيثٍ ضَعِيفَةٍ قَالَ ابْنُ تَيْمِيَّةٍ وَ رَوَيْنَا عَنْ الدَّارِ قُطْنِيِّ أَنَّهُ  
قَالَ لَمْ يَصِحْ عَنِ الْفُجِيِّ مَلْعَمٌ فِي الْجَهْرِ وَ حَدِيثٌ عَنْ الدَّارِ قُطْنِيِّ  
أَنَّهُ صَنَّفَ كَذَاباً بِمَعْنَى فِي الْجَهْرِ بِالْبَهْأَةِ فَاقْسَمَ بَعْضُ الْمَلِكِيَّةِ  
لَيَعْرِفَهُ الصَّحِيحُ مِنْهَا فَقَالَ لَمْ يَصِحْ فِي الْجَهْرِ وَ حَدِيثٌ وَقَالَ الْحَازِمِيُّ  
أَهَادِيثُ الْجَهْرِ وَإِنْ كَانَتْ مَأْثُورَةً عَنْ نَفَرٍ مِنَ الصَّحَابَةِ غَيْرِ ابْنِ  
أَكْثَرِهَا لَمْ يَسَامَ مِنْ شُرَائِبِ وَ قَدْ رَوَى الطَّحَاوِيُّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ  
رَضِيَ لَمْ يَجْهَرَ النَّبِيُّ مَلْعَمٌ بِالسَّمْلَةِ حَتَّى مَاتَ

“কোন কোন হাদিছের হাফেজ বলিয়াছেন, যে কোন হাদিছ

উচ্চ স্তরে বিচ্‌মিল্লাহ্‌ পড়িবার স্পর্শক ব্যবস্থা আছে, উহা আহ্‌লে-হাদিছদের নিকটে জইফ্‌ (দোষাশ্রিত)। সেই হেতু যদিও বিখ্যাত মোহনদ লেখক চারি জন এমাম ও এমাম আহ্‌মদের হাদিছ গ্রন্থে অনেক জইফ্‌ হাদিছ আছে, তথাচ তাঁহারা উচ্চ রবে বিচ্‌মিল্লাহ্‌ পড়িবার একটী হাদিছও তাঁহাদের গ্রন্থ সমূহে বর্ণনা করেন নাই। এব্‌নে তায়মিয়া, দারকুত্‌নি ইহাতে বর্ণনা করিয়াছেন, উচ্চ রবে বিচ্‌মিল্লাহ্‌ পড়িবার কোন ছহি হাদিছ নাই। এমাম দারকুত্‌নি মিসর দেশে পৌঁছিয়া উঠেঃসবে বিচ্‌মিল্লাহ্‌ পড়িবার সম্বন্ধে একথণ্ড কেতাব লিখিয়াছিলেন, ইহাতে এক জন মালিকি আলেম তাঁহাকে শপথ দিয়া জিজ্ঞাসা করিলেন, উহার মধ্যে কোন হাদিছটী ছহি, উহা কি আপনি দেখাইয়া দিতে পারিবেন ? তিনি তদন্তরে বলিলেন, উচ্চ স্তরে বিচ্‌মিল্লাহ্‌ পড়িবার কোন হাদিছ ছহি নহে। এমাম হাজিমি বলিয়াছেন, যদিও উচ্চস্তরে বিচ্‌মিল্লাহ্‌ পড়িবার হাদিছ কয়েকজন ছাহাবা ইহাতে বর্ণিত হইয়াছে, তথাচ উহার অধিকাংশ জইফ্‌ (দোষাশ্রিত) সান্যস্ত হইয়াছে। এমাম তাহাবি হজরত এব্‌নে আব্বাছ (রাজিঃ) ইহাতে বর্ণনা করিয়াছেন, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) মৃত্যুকাল পর্য্যন্ত উচ্চ স্তরে বিচ্‌মিল্লাহ্‌ পড়েন নাই।” দারকুত্‌নি হজরত আবু হোরাযরার চনদে বর্ণনা করিয়াছেন, “সে সময় ছুরা ফাতেহা পড়িতে ইচ্ছা কর, বিচ্‌মিল্লাহ্‌ পড়, কেন না বিচ্‌মিল্লাহ্‌ ছুরা ফাতেহার একটী আয়ত।”

পাঠক, আশনি গ্রন্থে আছে ;—“এই হাদিছটী জইফ্‌, কেন না এমাম ছুফিয়ান ডওরি এই হাদিছের রাবি শাব্দুল হামিদকে জইফ্‌ বলিয়াছেন। এমাম দারকুত্‌নি বলিয়াছেন, ইহা জনাব হজরত নবি করিমের (ছাঃ) হাদিছ নহে, ইহা হজরত আবু হোরাযরার (রাজিঃ) মত। আরও ছহি বোখারিতে উক্ত হজরত আবু হোরাযরার (রাজিঃ) ইহাতে ছুরা ফাতেহা পড়িবার কথা আছে, কিন্তু বিচ্‌মিল্লাহ্‌ পড়িবার

কথা নাই । তাহা হইলে দারকুৎনির মওকুফ্ হাদিছও জইফ্ । আরও উহাকে ছহি স্বীকার করিলেও উহাতে উচ্চ রবে বিচ্‌মিল্লাহ্ পড়িবার কোন কথা নাই ।”

ছহি নেছায়ীতে আছে, “নয়ীম বলেন, আমি হজরত আবু হোরাযরার ( রাজিঃ ) পশ্চাতে নামাজ পড়িয়াছিলাম, তিনি ছুবা ফাতেহার অগ্রে বিচ্‌মিল্লাহ্ পড়িয়াছিলেন ।”

পাঠক, আয়নিতে আছে ;—উচ্চ স্বরে বিচ্‌মিল্লাহ্ পড়া সাব্যস্ত হয় না, কেন না ইহা হইতে পারে যে, হজরত আবু হোরাযরা ( রাজিঃ ) চুপে চুপে বিচ্‌মিল্লাহ্ পড়িয়া ছিলেন, নয়াম তাঁহার নিকটে থাকিয়া উগা শুনিয়াছিলেন, আরও ইহা হইতে পারে যে, হজরত আবু হোরাযরা ( রাজিঃ ) নামাজ শেষ করিয়া নয়ীমকে এই সংবাদ জ্ঞাত করাইয়া ছিলেন ।

দ্বিতীয় এই যে, ইহাতে উচ্চ স্বরে বিচ্‌মিল্লাহ্ পড়া স্বীকার করিলেও এই হাদিছ জইফ্ হইবে ; কেন না হজরত আবু হোরাযরার ( রাজিঃ ) ৮০০ শাযেব মধ্যে কেবল নয়ীম এট হাদিছ প্রকাশ করিয়াছেন, আর সকলেই চুপে চুপে বিচ্‌মিল্লাহ্ পড়িবার কথা বর্ণনা করিয়াছেন ; তাহা হইলে নয়ীমের হাদিছ ছহি হইতে পারে না ।” উপরোক্ত প্রমাণ সমূহে প্রমাণিত হইল যে, মৌলবি আব্বাছ আলি সাহেব উচ্চ রবে বিচ্‌মিল্লাহ্ পড়িতে ফৎওয়া দিয়া জইফ্ হাদিছের পয়রবি করিয়াছেন, কিন্তু তিনি আউজোবিলাহ্ উচ্চ রবে পড়িতে ফৎওয়া দিয়া কোন দলীল আনিতে পারেন নাই ।

নামাজে নাভীর নীচে হাত বাঁধিবার দলীল :—

১ম দলীল, মছ্‌নদে এন্‌নে আবি শায়বা :—

حَدَّثَنَا زَكِيٌّ عَنْ عَمْرِو بْنِ مُوسَى عَنْ عَمْرِو بْنِ رَعِي عَنْ عَلْقَمَةَ بْنِ مَرْثَدٍ وَأَبِي

فِي حُجْرٍ عَنْ أَبِيهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَضَعَ يَدَيْهِ عَلَى شِمَالِهِ تَحْتَ الْمِرَّةِ

হজরত ওয়াএল ( রাঃ ) বলেন, আমি হজরত নবি করিম ( চাঃ ) কে নাভীর নীচে বাম হাত ডাহিন হাতের উপর বাঁধিতে দেখিয়াছি।  
 قَالَ أَبُو الطَّيِّبِ الْمَدَنِيُّ ثُمَّ أَطْلَعْنَا عَلَى حَدِيثِ مُحَمَّدٍ بِحَمْدِ اللَّهِ وَهُوَ سَنَدٌ لَمْ يَدْخُلْ فِيهِ مَوْيِدٌ لِحَدِيثٍ عَلَى رِضٍ وَهُوَ مَا أَخْرَجَهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي مَصْنُوعِهِ ، هَذَا حَدِيثٌ قَوِيٌّ مِنْ حَيْثُ السَّنَدِ

আল্লামা আবু তাইয়েব মাদানি বলিয়াছেন, মজ্বুদে এত্নে আবি শায়বার হাদিছটা ছহি, ইহার চনদ অতি ছহি, ইহাই হানিফি মজহাবের দলীল, আবু ইহাতে হজরত আলির ( রাজিঃ ) হাদিছের ছহি হওয়া প্রমাণিত হইয়াছে।

২য় দলীল, এত্নে হাজ্জম বর্ণনা করিয়াছেন ;—

مِنْ حَدِيثِ أَنَسٍ بْنِ إِحْلَاقِ الْبُؤْرَةِ رَضَعَ الْيَمِينِ عَلَى الشِّمَالِ  
 تَحْتَ الْمِرَّةِ

হজরত আনাছ বলিয়াছেন, ( নামাজে ) নাভীর নীচে বাম হাতের উপর ডাহিন হাত রাখা নবুয্যতের চবিত্র ( ছুরত )।

৩য় দলীল, এমাম মোহাম্মদের কেতাবোল-আছার ;—

فَإِنْ مَحَمَّدٌ يَضَعُ يَظُنَّ كَفِّهِ الْيَمِينِ عَلَى رِغِّ الْيَسَارِ  
 تَحْتَ الْمِرَّةِ

“এমাম মোহাম্মদ বলিয়াছেন, জনাব হজরত নবি করিম ( চাঃ ) নাভীর নীচে বাম হাতের কবজার উপর ডাহিন হাতের তালু রাখিতেন।” তেরমজিস টীকাকার বলেন, ইহা উত্তম চনদ।

৪র্থ দলীল, মছনদে এবনে আবি শায়বা ;—

سَمِعْتُ أَبَا مَجْلَزٍ أَوْسًا لَّهُ فَلَسْتُ كَيْفَ يَضَعُ قَالَ يَضَعُ

بُطْنُ كَفِّ عَلَى ظَاهِرِ كَفِّ شِالِهِ وَبِجَعْلِهِمَا أَفْعَلَ مِنَ السَّرَةِ

“রাবি বলেন, আমি আবু মাজ্লাজকে জিজ্ঞাসা করিয়াছিলাম, ( নামাজে ) হাত কিরূপে রাখিতে হইবে ? তদুত্তরে তিনি বলিয়াছিলেন, ডাহিন হাতের তালু বাম হাতের কব্জাব উপর নাভীর নীচে রাখিতে হইবে।” তেরমজি টীকাকার বলিয়াছেন, ইহা উত্তম ছন্দ ।

৫ম দলীল, তইছিরোল-অছুল ২১৬ পৃষ্ঠা :—

إِنْ عَلِيًّا رَضَ قَالَ السُّنَّةُ وَضَعَ الْكَفَّ فِي الصَّلَاةِ وَيَضَعُهُمَا  
تَحْتَ السَّرَةِ أَخْرَجَهُ زَيْنُ

এমাম রজিন বর্ণনা করিয়াছেন, নিশ্চয় হজরত আলি ( রাঃ ) বলিয়াছেন, নামাজে নাভীর নীচে হাত বাঁধা ছন্নত ( জনাব হজরত নবি করিমের তরিকা ) ।

৬ষ্ঠ দলীল, মছনদে আহমদ ;—

عَنْ عَائِشَةَ رَضَ قَالَ مِنَ السُّنَنِ فِي الصَّلَاةِ وَضَعَ الْأَكْفَ  
تَحْتَ السَّرَةِ

হজরত আলি ( রাজিঃ ) বলিয়াছেন, নাভীর নীচে এক হাত অথবা হাতের উপর রাখা নামাজের ছন্নত ।

৭ম দলীল, ছহি আবু দাউদ, ১১১ পৃষ্ঠা :—

عَنْ أَبِي حَكِيمَةَ أَنَّ عَلِيًّا رَضَ قَالَ السُّنَّةُ وَضَعَ الْأَيْدِ  
عَلَى الْأَكْفِ فِي الصَّلَاةِ تَحْتَ السَّرَةِ



নাভীর উপরে হাত রাখিবে, আর এক মতে বলেন, নাভীর নীচে হাত রাখিবে।”

পাঠক, পুরুষ লোকের হাত রাখিবার ব্যবস্থা হাদিছ ও ছাহাবাদেব মত চুইতে প্রমাণিত হইয়াছে, কিন্তু স্ত্রীলোকের পক্ষে এতদ্ সম্বন্ধে কোনই ব্যবস্থা উক্ত দুই দলীল হইতে সাব্যস্ত হয় নাই; কাজেই এমাম আজম ( র ) কেয়াচ করিয়া বলিয়াছেন যে, স্ত্রীলোকেরা নামাজে দুই হাত বুকের উপর বাঁধিবে, ইহাতে তাহাদের পরদা রক্ষা হইবে, কাপড় খুলিতে পারিবে না।

### মোহাম্মদিদের প্রথম প্রশ্ন :—

মৌলবি আব্বাছ আলি সাহেব মাছায়েল-জফরিয়ার প্রথম খণ্ডে ( ৫৮ পৃষ্ঠায় ) ও সরকার ইউছফ উদ্দীন সাহেব হেদাএতল মোকাজ্জেদীনের ৩৯৪০।৪১ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন যে, নামাজে নাভীর নীচে হাত বাঁধিবার হাদিছ ছহি নহে; কেন না হজরত আলি ( রাজিঃ ) হইতে ছহি আবু দাউদে যে হাদিছ বর্ণিত হইয়াছে, উহার একজম রাবি ডইফ্। আরও ইহা কেবল হজরত আলির (রা) কথা, জনাব হজরত নবি করিমের (ছাঃ) কাজ বা হুকুম নহে, অতএব হানফিরা ছহি হাদিছ ত্যাগ করিয়া জইফ্ হাদিছের কথা গ্রহণ করিয়া থাকেন।

### হানিফিদের উত্তর :—

আয়নি, তৃতীয় খণ্ড ; ১৫ পৃষ্ঠা :—

فان قلت سلمنا هذا ولكن الذي روى عن علي فيه مقال لان في سنده عبد الرحمن بن اسحق الوقي قال احمد ليس بشي  
مذكر الحديث قلت روى ابو داود وسكت عليه ويعضده ما رواه



البن هزم من حديث انس من اخلاق النذوة و وضع اليمين على الشمال تحسب السرة و قال الترمذى العمل عند اهل العلم من الصلابة والتبيين و من بعدهم و وضع اليمين على الشمال فى الصلاة و رأى بعضهم ان يضعها فوق السرة و رأى بعضهم ان يضعهما تحسب السرة و كل ذلك واسع

আলীমা নসরুদ্দিন বলিয়াছেন :—

“হজরত আলি ( রাজিঃ ) নাভীর নীচে হাত বাঁধা ছন্নত বলিয়া প্রকাশ করিয়াছেন, কোন ছাড়াবা ছন্নত বলিলে, সাধারণতঃ নবীর ছন্নত বুঝা যায়, ইহাও নিদানগণের এক মতে, জনাব হজরত নবী করিমের ( ছাঃ ) হাদিছেব তুলা হইয়া থাকে।

আরও এমাম আহমদ এই হাদিছের আবতুর রহমানকে জইফ বলিলেও, এবনে হাজম হজরত আনাছ হইতে যে নাভীর নীচে হাত বাঁধিবার হাদিছ বর্ণনা করিয়াছেন এবং এমাম তেরমজি যে নাভীর নীচে হাত বাঁধা কতক ছাড়াবার তরিকা বলিয়া প্রকাশ করিয়াছেন, ইহাতেই প্রমাণিত হয় যে, হজরত আলির ( রা ) হাদিছ জইফ নহে, সেই হেতু এমাম আবু দাউদ উহার প্রতি কোনরূপ দোষাশোপ করেন নাই।

পাঠক, এবনে আবু শায়বাহ স্পষ্ট ছহি হাদিছে, এবনে হাজমের বর্ণিত হজরত আনাছের হাদিছে এবং এমাম মোহাম্মদের বর্ণিত হাদিছে নামাজে নাভীর নীচে হাত বাঁধিবার ব্যবস্থা প্রমাণিত হইয়াছে, এ ক্ষেত্রে হজরত আলির ( রাজিঃ ) হাদিছ জইফ স্বীকার করিলেও কোনই ক্ষতি হইবে না।

উপরোক্ত নিবরণে মৌলবি আব্বাহ আলি ও সবকান ইউচ্ফ উদ্দীন সাহেবদ্বয়ের কথা রদ হইল এবং নামাজে নাভীর নীচে হাত বাঁধা ছহি হাদিছে সাব্যস্ত হইল।

মৌলবি আব্বাহ আলি ছাহেব মাক্কায়েলে জরুরিয়ায় লিখিয়াছেন;

উচ্চ রবে আউজাবিলাহ ও বিচমিলাহ পড়া জায়েজ আছে; দ্বীলোক, গোলাম, মোহাফের ও পীড়িত ব্যক্তির উার জোমা ফরজ নহে; কিন্তু ইহা কোন চহি হাদিছে নাই। আরও তিনি লিখিয়াছেন, জেদের গোছিল কণা ছুন্নত, কিন্তু ইহা হজরত নবি করিমের (ছা) হাদিছ নহে, ছাহাবার কাজ। মোহান্মদিগণ যদি ইহাকে ছুন্নত বনিয়া স্বীকার করেন এবং উল্লু জইফ্ হাদিছ গ্রহণ করেন, তাহা হইলে হজরত আলির ( রাজি ) হাদিছ কিজন্ম গ্রাহ্য হইবে না ?

## মোহান্মদিদের দ্বিতীয় প্রশ্ন :—

মৌলবি আব্বাছ আলি সাহেব মাছায়েলে-জরুরিয়ার প্রথম খণ্ডে ( ৫৮ পৃষ্ঠায় ), সরকার ইউচ্চক উদ্দীন সাহেব হেদাএতল মোকা-ল্লেন্দোনের ৩৬৩৮১০৪১ পৃষ্ঠায়, মৌলবি জাকর আলি সাহেব বোরহানে ককের ১৮ পৃষ্ঠায় ও মুন্সী জমিরদ্দিন সাহেব ছেবাজল-ইসলামের ৯১ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন যে, এখানে খোজায়মা হজরত ওয়াএল হইতে বর্ণনা করিয়াছেন; তিনি ( হজরত ) নবি করিমের ( ছাঃ ) সঙ্গে নামাজ পড়িয়াছিলেন, হজরত নবি করিম ( ছাঃ ) ডাহিন হাত বাম হাতেব উপর বুক রাখিয়াছিলেন।

## হানিফিদের উত্তর :—

এবনে ছালা “উলুমোল-হাদিছে” লিখিয়াছেন ;—

” زاء ابن حزيمة على صدره ولم يثيب ”

“এবনে খোজায়মা বকের উপর হাত রাখা এ কথাটি বেশী বর্ণনা করিয়াছেন, কিন্তু উহা চহি নহে।

অকুদোল-জওয়াহের গ্রন্থে বর্ণিত আছে ;—জনাব হজরত দিন

করিম (হাঃ) (নামাজে) ডাহিন হাত বাম হাতের উপর রাখিয়াছিলেন, ইহাই চহি, কিন্তু বুকের উপর হাত রাখা কথাটা চহি নহে।

ছালাত হান্ফিয়াতে বর্ণিত আছে ;—“এবনে খোজায়মার বুকের উপর হাত রাখা কথাটা মোদরাজ ( কোন রাবি নিজ হইতে উহা বৈধ করিয়া বর্ণনা করিয়াছেন ), উহা পবিতাক্ত ও বাতীল।”

এই কারণে ছেগাহ্ লেখক কোন এমাম উহা বর্ণনা করেন নাই। চাহাবাগণ নাতীর নীচে কিস্বা নাতীর উপরে বুকের নীচে হাত বাঁধিতেন, এবনে খোজায়মার হাদিছ চাহ হইলে, তাঁহারা বুকের উপর হাত বাঁধিতেন। অতএব উক্ত হাদিছ দলীল হইতে পারে না।

## মোহান্নদিদের তৃতীয় প্রশ্ন

হেদাএতল মোকাবেদীনের ৪০৪১৪২ পৃষ্ঠায় ও নোরহানে হকের ১৯ পৃষ্ঠায় লিখিত আছে :—

তফছির কবির ও মায়ালেমোৎ তঞ্জিলে আছে, হজরত আলি ও এবনে আব্বাছ ( রাজিঃ ) দুবা কাওছারের <sup>أَمَّا</sup> ‘অন্হার’ শব্দের অর্থ নামাজে বুকের উপর হাত বাঁধা বলিয়া প্রকাশ করিয়াছেন।

## হানিফিদিগের উত্তর ;—

الأول وهو قول جماعة المفسرين إن المراد هو بحر البدن - قال المأثرون عليه على بحر البدن أولى لوجوه -

তফছির কবির, ৮ম খণ্ড ৫০২ পৃষ্ঠা :—

অধিকাংশ টীকাকার বলেন, উহার অর্থ কোরবানী করা। ইহাই দলীল সঙ্গত মত। তৎপরে কয়েকটি প্রমাণ দ্বারা ইহার যুক্তি যুক্ত হওয়া প্রমাণ করিয়াছেন।

ফাহেল কাদির, ১১৩ পৃষ্ঠা :—

و اما قوله تعالى فصل لربك وانحر فمدلول اللفظ طالب النحر  
نفسه ، هو غير طالب وضع الدين عند النحر فالله ان نحر الاضحية

“উক্ত শব্দের অর্থ কোরবানী করা, বুকুর উপর হাত রাখা মণ্ড  
ছহি নহে।”

ইহাতে প্রমাণিত হইল যে, মোহাম্মদদের দাবি বাহীল এবং  
আয়েত হইতে তাঁহাদের মত প্রমাণিত হয় না।

## মোহাম্মদি লেখকের জাল °

সরকার ইউজফ উদ্দীন সাহেব হেদায়েতল-মোকামেদীনের ৩৭  
পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন :—“কবিজা বেনে হলব তাঁহার পিতা হইতে  
বর্ণনা করিয়াছেন যে, তিনি ( জনাব হজরত ) নব্বি কবিম (ছাঃ) কে  
নামাজে বুকুর উপর হাত বাঁধিতে দেখিয়াছিলেন। ইহা ছহি বোখা-  
রিতে আছে।”

পাঠক, ছহি বোখারিতে এই হাদিছেব নাম গন্ধও নাই, কিন্তু  
সরকার ভাই সাধারণ লোককে ধোকা দিবার জগু এইরূপ চাল  
চালিয়াছেন। ছহি বোখারির কোন্ স্থানে এই হাদিছ আছে, তিনি  
কি তাহা দেখাইয়া দিতে পারেন ?

## তিন রেকাত বেতের পড়িবার দলীল ।

এমাম যোগারি, মোহলেম, মালেক, মোহাম্মদ, আবু দাউদ,  
তেরমজি, নেছারী ও তাহাবি হজরত আশ্শার ( রাঃ ) ছনদে বর্ণনা  
করিয়াছেন ;—

يُصَلِّيَ أَرْبَعًا فَلَا تَسْأَلُ عَنْ حُسْنِهِ وَطَوْلِيْنِ ثُمَّ يَصَلِّي  
أَرْبَعًا فَلَا تَسْأَلُ عَنْ حُسْنِهِ وَطَوْلِيْنِ ثُمَّ يَصَلِّي ثَلَاثًا

জনাব হজরত নবি করিম ( ছাঃ ) অনেক সময় ধরিয়া সূচাক-  
রূপে চারি রাকযাত ( তাহাজ্জদ ) নামাজ পড়িতেন, তৎপরে ঐরূপ  
আরও চারি রাকযাত পড়িতেন এবং অবশেষে তিন রাকযাত  
( বেতের ) পড়িতেন ।

এমাম আবু হানিফা, আবু দাউদ, তেরমজি ও এবনে মাজা  
হজরত আএশার ( রাজিঃ ) চনদে বর্ণনা, করিয়াছেন ;—

—إِذَا عَاشَتْ رَأَيْتِي يُؤْتِرُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَاحًا قَالَتْ كَانَ  
يَقْرَأُ فِي الْأُولَى بِسَبِّحِ اِلهَ رَبِّكَ الْأَعْلَى وَفِي الثَّانِيَةِ

রাবি বলেন, “আমরা হজরত আএশাকে ( রা ) জিজ্ঞাসা করিয়া-  
ছিলাম, জনাব হজরত নবি করিম ( ছাঃ ) বেতেরে কোন্ কোন্  
ছুরা পড়িতেন ? ( তদুত্তরে ) তিনি বলিলেন, জনাব হজরত নবি  
করিম ( ছাঃ ) প্রথম রাকযাতে ছুরা আলা, দ্বিতীয় রাকযাতে ছুরা  
কাফেরুন এবং তৃতীয় রাকযাতে ছুরা এখলাছ, নাছ ও ফালাক  
পড়িতেন ।”

এমাম আবু দাউদ ও তাগাবি ঐ চনদে বর্ণনা করিয়াছেন ;—

سَأَلْتُ عَائِشَةَ بِمَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَاحًا يُؤْتِرُ فَالَتْ كَانَ  
يُؤْتِرُ بِأَرْبَعٍ وَثَلَاثٍ وَثَلَاثٍ وَثَلَاثٍ وَثَلَاثٍ وَثَلَاثٍ  
وَثَلَاثٍ وَلَمْ يَكُنْ يُؤْتِرُ بِأَقْصَى مِنْ سَبْعٍ وَلَا بِأَقْصَى مِنْ ثَلَاثٍ عَشْرًا

এবনে আবি কায়েছ বলেন, “আমি হজরত আঃশা ( রাঃ ) কে খিজ্জালা করিয়াছিলাম, জনাব হজরত নবি করিম ( ছাঃ ) কত বাক্যাত বেতের পড়িতেন, ( তদুত্তরে ) তিনি বলিলেন, চাবি ও তিন বাক্যাত, চয় ও তিন বাক্যাত, আট ও তিন বাক্যাত এবং দশ ও তিন বাক্যাত । সাত বাক্যাতের কম ও তের বাক্যাতের বেশী পড়িতেন না ।

পাঠক, প্রথম হাদিছে স্পষ্ট তিন বাক্যাত বেতের কথার বর্ণিত হইয়াছে, দ্বিতীয় হাদিছে জনাব হজরত নবি করিমের ( ছাঃ ) তিন বাক্যাত বেতের পড়ার কথা প্রমাণিত হইল । যদি তিনি শেষ ইসলামে এক, পাঁচ বা সাত বাক্যাত বেতের পড়িতেন, তবে হজরত আঃশা (বাজিঃ) পৃথক ভাবে প্রকাশ করিতেন যে, এক বাক্যাতের এই ছুবা, পাঁচ বাক্যাতের এই ছুবা এবং সাত বাক্যাতের এই ছুবা পড়িতেন । আর তৃতীয় হাদিছে প্রমাণিত হইল যে, জনাব হজরত নবি করিম ( ছাঃ ) প্রত্যেক সময়ে তিন বাক্যাত বেতের পড়িতেন ; আরও প্রমাণিত হইল যে, তাহাজ্জর ও বেতের উভয়কে বেতের বলা ছাড়া অন্যদ্বয় নিয়ম ছিল, সেই হেতু এই হাদিছে উভয়কে বেতের বলা হইয়াছে ।

এমাম তেরমজি, এবনে মাজা, এবনে আবি শায়বা, আবু হানিফা ও তাহাবি ( র ) হজরত এবনে আব্বাচের চনাদে জনাব হজরত নবি করিমের ( ছাঃ ) তিন বাক্যাত বেতের পড়বার হাদিছ বর্ণনা করিয়াছেন । এমাম নেছায়ী এইরূপ ছয়টি হাদিছ বর্ণনা করিয়াছেন । এমাম তেরমজি ও আবু হানিফা ( র ) হজরত আলি ( রাঃ ) হইতে তিন বাক্যাত বেতের হাদিছ বর্ণনা করিয়াছেন । এমাম তাহাবি হজরত এমরান ( রা ) হইতে তিন বাক্যাত বেতের হাদিছ বর্ণনা করিয়াছেন । এমাম এবনে মাজা, হজরত ওবাই হইতে তিন বাক্যাত বেতের একটি হাদিছ এবং এমাম নেছায়ী পাঁচটি হাদিছ বর্ণনা করিয়াছেন ।

এমাম নেছায়ী তজরত আবদুল রহমান ( রা ) হইতে তিন রাক-  
যাত ক্ষেতরের দশটি হাদিছ বর্ণনা করিয়াছেন। এমাম আবু  
হানিফা ( রা ) তজরত এবনে মছউদ ( রা ) হইতে এতদসম্বন্ধীয়  
একটি হাদিছ বর্ণনা করিয়াছেন।

### মোহাম্মাদিদের প্রথম প্রশ্ন :-

মৌলবি আব্বাছ আলি সাহেব মাছায়েলে জরুরিয়াব ১০৫১০৬  
পৃষ্ঠায় ও মৌলবী জাফর আলী সাহেব বোরহানে-হকের ২০১২১।  
২৩ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন যে, ( জনাব হজরত ) নব্বি করিমের ( ছাঃ )  
হাদিছ অনুযায়ী ৯৭৫৩১ রাক্যাত বেতেব পড়া জায়েজ আছে।  
নয় রাক্যাত পড়িতে গেলে কেবল অষ্টম ও নবম এই দুই রাক্যাতে  
দুইবার আন্তাহিয়াতো পড়িতে হইবে, দ্বিতীয়, চতুর্থ ও ষষ্ঠ রাক্যাতে  
আন্তাহিয়াতো পড়িতে ও বসিতে হইবে না, এই নয় রাক্যাত এক  
ছালামে পড়িতে হইবে।

সাত রাক্যাত এক ছালামে পড়িতে গেলে কেবল ষষ্ঠ ও সপ্তম  
রাক্যাতে বসিতে ও আন্তাহিয়াতো পড়িতে হইবে। পাঁচ রাক্যাত  
এক ছালামে পড়িতে গেলে, কেবল শেষ রাক্যাতে বসিবে ও আন্তা-  
হিয়াতো পড়িবে। আব তিন রাক্যাত পড়িতে গেলে, কেবল শেষ  
রাক্যাতে বসিবে ও আন্তাহিয়াতো পড়িবে।

### হানিফিদিগের উত্তর :-

ছহি বোখারি ও মোছলেমে বর্ণিত আছে :-

مَلَأَ رُكُوتَ اللَّيْلِ مَثْنَى مَثْنَى

“রাত্রে নামাজ দুই রাক্যাত দুই রাক্যাত ।”

এই হাদিছে স্পষ্ট প্রমাণিত হইতেছে যে, রাত্রে প্রত্যেক নামাজে দুই দুই রাক্যাতে বসিতে হইবে। ছাহ মোছলেমে বর্ণিত হইয়াছে ;—

لَا يَفْرُقُ بَيْنَ كُلِّ رَكْعَتَيْنِ اللَّحَبَةُ

জনাব হজরত নবি করিম ( ছাঃ ) বলিতেন, প্রত্যেক দুই রাক্যাতে আতাহিয়াতো পড়িতে হইবে।

ছাহ তেরমজিতে আছে ;—

نَشَأْتُ فِي ثَلَاثِ رَكَعَاتٍ

জনাব হজরত নবি করিম ( ছাঃ ) বলিয়াছেন ;—প্রত্যেক দুই রাক্যাতে আতাহিয়াতো পড়িতে হইবে।

প্রশ্নোল্লিখিত নয়, সাত ও পাঁচ এবং তিন রাক্যাত নামাজে প্রত্যেক দুই রাক্যাতে বসিবার ব্যবস্থা নাই, কাজেই এই হাদিছ সকল দ্বারা উপযুক্ত রূপে নামাজ পড়া মনজুহ হইয়াছে।

মার্বানিয়েল-আছার, ১৭৪ পৃষ্ঠা :—

فَاخْبِرْنِي هَذَا الْحَدِيثَ أَنَّهُمْ كَانُوا مَخْذُومِينَ فِي أَنْ يَوْتَرُوا  
بِمَا أَحْبَبُوا لَا وَقْتُ فِي ذَلِكَ وَلَا عَدَدٌ بَعْدَ أَنْ يَكُونُوا مَا يَصْلُحُونَ وَتَرَا  
وَأَجْمَعَتِ الْأُمَّةُ بَعْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى خِلَافِ ذَلِكَ وَارْتَرُوا  
وَتَرَا لَا يَجُوزُ لِكُلِّ مَنْ ارْتَرَعَنْدَهُ تَرْكُ شَيْءٍ مِنْهُ فَدَلَّ أَجْمَاعُهُمْ عَلَى  
نَسْخِ مَا قَدْ تَقَدَّمَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ لَمْ يَكُنْ  
لِبَعْضِهِمْ عَلَى ضَلَالٍ

এমাম তাহাবি লিখিয়াছেন :—( প্রশ্নোল্লিখিত ) হাদিছে বর্ণিত হইয়াছে যে, ( নূতন ইসলামে ) ছাহাবাগণ বেজোড় যে কয় রাক্যাত বেতের পড়িতে ইচ্ছা করিতেন, তাহাদের পক্ষে তাহাই জায়েজ ছিল।



তৎপরে ছাহাণ, তাবিয়ী ও তাবা-তাবিয়গণের এক এক দল নির্দিষ্ট ভাবে এক এক প্রকার বেতের পড়িতে লাগিলেন। তদ্বিপরীতে অল্প প্রকার পড়া নাজায়েজ মনে করিলেন, এই তরিকার উপর তাঁহাদের এজমা হইয়া গিয়াছে; ইহাতেই প্রমাণিত হয় যে, প্রমোদিত প্রকারে বেতের পড়া মনচুখ হইয়াছে; কেন না খোদাতায়ালা সমস্ত উশ্বতকে গোমরাহ্ করিবেন না।

আয়নি ওয় খণ্ড, ৪০৫ পৃষ্ঠা :—

كُنْتُ مَوْ مَعْمُولٌ عَلَى أَنَّهُ لَنْ قُبْنَ اسْتِقْرَارِهَا

প্রমোদিত প্রকারে বেতের নামাজ নুতন্ ইসলামে ছিল, তৎপরে উহা মনচুখ হইয়াছে।

এমাম তাহাবি বর্ণনা করিয়াছেন ;—

عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ الْوُتْرُ ثَلَاثُ رَكَعَاتٍ وَكَانَ يُؤْتَرُ  
بِثَلَاثِ رَكَعَاتٍ

হজরত আনাছ ( রাঃ ) বলিয়াছেন, বেতের তিন রাকয়াত এবং তিনি তিন রাকয়াত বেতের পড়িতেন।

মায়ানিয়োল-আছার ১৬৪ পৃষ্ঠা ও মোয়াস্তায় মোহাম্মদ ১৪৬ পৃষ্ঠা :—

عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ الْوُتْرُ ثَلَاثُ كَذَلِكَ الْمَغْرِبِ

হজরত এন্নে মসুউদ ( রাঃ ) বলিয়াছেন, বেতের মগরেবের দ্বায় তিন রাকয়াত।

মোয়াস্তায় মোহাম্মদ ১৪৬ পৃষ্ঠা :—

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِ الْوُتْرُ رَكْعَةً وَفِي الْمَغْرِبِ

হজরত এব্‌নে আব্বাহ ( রাঃ ) বলিয়াছেন, বেতের মগরেবের নামাজের তুলা ( তিন রাকয়াত ) ।

মোহাস্তায় মোহাম্মদ ১৪৬ পৃষ্ঠা :—

عَنْ ابْنِ مَسْجُونٍ قَالَ مَا أَجْزَأْتُ رَكْعَةً، أَحَدَةً، قَطَّ

হজরত এব্‌নে মস্‌জুদ ( রাঃ ) বলিয়াছেন, এক রাকয়াত বেতের কখনও জায়েজ হইবে না ।

মায়ানিয়োল-আছার ১৬৪ পৃষ্ঠা :—

سَأَلْتُ أَبَا الْعَلِيَّةَ عَنِ الْوُثْرِ فَقَالَ عَلِمْنَا أَصْحَابَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّعَ أَنَّ الْوُثْرَ مِثْلُ صَلَاةِ الْمُغْرِبِ هَذَا وَنَسْرُ اللَّيْلِ وَهَذَا رُفْرُ النَّهَارِ

রাবি বলেন, “আমি আবুল আলিয়াহকে বেতের নামাজের বিষয় জিজ্ঞাসা করিলাম, তিনি বলিলেন, ( জনাব হজরত ) নবি করিমের ( ছাঃ ) ছাহাবাগণ আমাদেরকে ( তাবিয় গণকে ) শিক্ষা দিয়াছেন যে, বেতের মগরেবের নামাজের স্থায় ( তিন রাকয়াত ), ইহা রাত্রে বেতের এবং মগরেব দিবসের বেতের ।”

মোহাস্তায় মালেক ১৪ পৃষ্ঠা :—

قَالَ مَالِكٌ لَيْسَ عَلَى هَذَا الْعَمَلُ عِنْدَنَا وَلَكِنَّ أَدْنَى الْوُثْرِ ثَلَاثُ

এমাম মালেক বলেন, মদিনা বাসিগণ এক রাকয়াত বেতের পড়েন না, বেতের অতি কম তিন রাকয়াত ।”

পাঠক, যে মদিনা শরিফে ( জনাব হজরত ) নবি করিমের ছাহাবাগণ জীবন কাটাইয়াছেন, তথাকার লোক এক রাকয়াত

বেতের নাজায়েজ বলেন, ইহাতে প্রমাণিত হয় যে, এক রাক্বাত বেতেরের হার্দেহের মর্য্য অত্মরূপ, কিম্বা উগা মনচুখ হইয়াছে।

যদি এক রাক্বাত নামাজ সিদ্ধ হইত, তবে ফজরের নমাজে এক রাক্বাত কছরের হুকুম হইত।

ছহি বোখাবি—মিছরি ছাপা, ১ম খণ্ড ১১৩ পৃষ্ঠা :—

قَالَ الْقَاسِمُ رَأَيْتُنَا أَنَا مُنْذُ أَدْرَكْنَا يُوتِرُونَ بِثَلَاثٍ

এমাম কাছেম বলিয়াছেন, আমি বয়ঃপ্রাপ্ত হওয়া অবধি (মদিনা শরিকে) ছাহাবাগণকে তিন রাক্বাত বেতের পড়িতে দেখিয়াছি।

মায়ানিয়োল আছার, ১৬৪ পৃষ্ঠা :—

أَثْبَتَ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ الْوُتْرَ بِالْمَدِينَةِ بِقَوْلِ الْفُقَهَاءِ  
ثَلَاثًا لَا يُسَلِّمُ إِلَّا فِي أَخْرَافٍ

খলিফা মহাত্মা ওমার বেনে আবদুল আজিজ, ফকিহ এমাম-গণের কংওয়া অনুযায়ী মদিনা শরিকে এক ছালামে তিন রাক্বাত বেতেরের ব্যবস্থা স্থাপন করিয়াছিলেন।

ফৎহে'ল-কদিরের ১৭৭ পৃষ্ঠা :—

عَنِ الْحَسَنِ قَالَ أَجَمَعَ الْمُسْلِمُونَ عَلَى أَنَّ الْوُتْرَ ثَلَاثٌ  
لَا يُسَلِّمُ إِلَّا فِي أَخْرَافٍ رَوَاهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ

এমাম এব্নে আব্বি শায়রা, এমাম হাছান বছরি হইতে বর্ণনা করিয়াছেন যে, মুসলমানদের এক মত হইয়াছে যে, বেতের এক ছালামে তিন রাক্বাত নামাজ।

মায়ানিয়োল আছার ১৬৫ পৃষ্ঠা :—

عن الفقهاء السبعة سعيد بن المسيب و عروة بن الزبير  
والقاسم بن محمد و ابي بكر بن عبد الرحمن و خارجة بن زيد و عبيد  
الله و سليمان بن يسار في مشيخة سواعم اهل فقه و صلاح فكان  
مما وعيت عندهم ان الوتر ثلث لا اربعة الا في آخره

আবু জিয়াদ বলেন, আর্মি বিখ্যাত সাত জন ফকিহ্, ছয়াদ, ওরওয়া, কাছেম, আবুবকর, খারিজা, ওবায়দুল্লা, ছোলায়মান ও এতদ্ভিন্ন তাঁহাদের অনেক পরহেজগার ফকিহ্ শিক্ষক হইতে স্মরণ রাখিয়াছি যে, বেতের এক ছালামে তিন রাক্যাত নামাজ ।

### মোহান্মদিদের দ্বিতীয় প্রশ্ন ;—

মাছায়েলে জরুরিয়ার ১০৬ পৃষ্ঠায় ও বোরহানে হকের ২২১২৩। ২৭১২৫ পৃষ্ঠায় লিখিত আছে ;—হজরত এবনে ওমার, আএশা, এবনে আব্বাছ ও আবু আইউব ( রা ) হইতে এক রাক্যাত বেতের হার্দিছে বর্ণিত আছে ।

### হানিফিদের উত্তর ;—

ছহি মোছলেমে হজরত এবনে ওমাবের ( রাজিঃ ) ছন্দে বর্ণিত আছে যে, বেতের শেষ রাত্রে এক রাক্যাত নামাজ ।

মারানিয়োল-আছার, ১৬৪ পৃষ্ঠা :—

يحدث ان يكون ركعة مع شفع قد تقدمها ذلك كله وتر  
فتكون تلك الركعة توتر الشفع المتقدم لها ابي مضمومة الى الشفع  
الذي قبلها كما قال ابن الملك

এবনে মালেক বলেন, ইহার মর্ম্ম এই যে, রাত্রির নামাজ দুই রাক্যাত, উহার সঙ্গে এই এক রাক্যাত যোগ করিলে একুনে তিন রাক্যাত বেতের হইবে ।

ছহি গোখাবি ও মোজালেমে ঐ ছনাদ বর্ণিত আছে, রাত্রে নামাজ দুই রাক্যাত, যে সময় হোমাদের কেহ ছোবাহ্ ছাদেক হইবার ভয় করে, সেই সময় এক রাক্যাত নামাজ পড়িয়া লইবে, ইহাতে এই এক রাক্যাত প্রথম নামাজকে বেতের নামাজে পরিণত করিবে।

আয়নি, তয় খণ্ড ৪০৫ পৃষ্ঠা :—

فلمت معناه متصاة بها قبلها , لذلك قل بوتر لك ما قبلها  
ومن يقتصر على ركعة واحدة كيف يوتر له ما قبلها , ليس قبلها  
شئ

জনাব হজরত নবি করিম ( ছাঃ ) বলিয়াছেন, এই এক রাক্যাত প্রথম দুই রাক্যাতকে বেতের করিবে, ইহাতে প্রমাণিত হইতেছে যে, বেতের এক রাক্যাত নহে, বরং জনাব হজরত নবি করিম ( ছাঃ ) তিন রাক্যাতকে বেতের বলিয়াছেন।

ফতহোল কদির, ১৭৭ পৃষ্ঠা :—

اخرج الحاكم فيل للحسن ابن ابن عمر رض كان يسلم  
في المكتبين من الوتر فقال ابن عمر رض افقه منه و كان يذبح  
في الثانية بالتكبير لا , سكت عنه

হাকেম বর্ণনা করিয়াছেন :—কোন লোক হজরত হাচান বছরিকে বলিয়াছিলেন যে, নিশ্চয় হজরত এবনে ওমার ( রা ) বেতেরের দুই রাক্যাত পড়িয়া ছালাম দিতেন ) এবং পৃথক ভাবে আর এক রাক্যাত পড়িতেন )। তদন্তরে তিনি বলিয়াছিলেন, হজরত এবনে ওমার ( বা ) এরূপ প্রবীণ আলেম ছিলেন যে, তিনি এইরূপ কাজ কখনও করিতে পারেন না ; তিনি দ্বিতীয় রাক্যাতে ( বসিয়া ) তকবির পড়িয়া দাঁড়াইয়া যাইতেন ( এবং শেষ রাক্যাত পড়িয়া একেবারে ছালাম দিতেন )। এমাম হাকেম এই হাদিছের প্রতি কোনওরূপ দোষাত্মক করেন না, ভাষা হইলে তাঁহার মতে এই হাদিছটা ছহি।

মায়ানিয়োল-আছার ১৬৪ পৃষ্ঠা :—

عن عقبة بن مسام قال :- كنت عبد الله بن عمر عن الوثر  
فقال اتعرف وتر الذب وقلست صلاة المغرب قال صدقت و احسنت  
انتهى و قال الطحاوي و عليه يعمل - حدث ابن عمر ان رجلا سأل  
النبي صلى الله عليه وسلم فقال لمثل مثلني مثلني فاذا خشيت الصبح  
فصل ركعة - فوتر لك ما صليت قال معناه صل ركعة مع ثنتين  
قبلها و يتفق بذلك الاخبار

আকাবা বেনে মোছলেম বলেন, আমি হজরত এব্নে ওমারকে  
বেতের বিষয়ে জিজ্ঞাসা করিয়াছিলাম, তদুত্তরে তিনি বলিয়া-  
ছিলেন, তুমি দিবসের বেতেরকে জান কিনা ? আমি বলিয়াছিলাম,  
মগরেবের নামাজ ( দিবসের বেতের )। তিনি বলিয়াছিলেন, সত্য  
এবং অতি উত্তম কথা বলিয়াছ।

এমাম তাহাবি বলেন, ইহাতে যেরূপ বেতের কেবল তিন রাক্-  
যাত সাব্যস্ত হইল, সেইরূপ বোখারি ও মোছলেম বর্ণিত হজরত  
এব্নে ওমারের ( রা ) হাদিছে বেতের তিন রাক্যাতই সাব্যস্ত হয় ;  
কেন না জনাব হজরত নবি করিম ( ছাঃ ) বলিয়াছেন, রাত্রির নামাজ  
দুই দুই রাক্যাত, ছোবেহ্ ছাদেক হওয়ার সন্দেহ হইলে, উহার  
সহিত আর রাক্যাত যোগ করিলে, এই তিন রাক্যাত একুনে  
বেতের হইয়া যাইবে।

পাঠক, ইহাতে প্রমাণিত হইল যে, হজরত এব্নে ওমারের (রাজিঃ)  
হাদিছের মর্ম্ম কেবল এক রাক্যাত নহে, বরং তিন রাক্যাত।

ছহি মোছলেমে হজরত আএশা ( রা ) হইতে বর্ণিত আছে,  
জনাব হজরত নবি করিম ( ছাঃ ) রাত্রে একাদশ রাক্যাত নামাজ  
পড়িতেন, উহার মধ্যে এক রাক্যাত দ্বারা বেতের আদায় করিতেন।

মায়ানিয়োল-আছার ১৭৭ পৃষ্ঠা :—

فكان معنى ثم يوتر بعدل ثم يوتر بثلاث منهن ركعتان

من الثمان و ركعة بعدهما فيكون جميع ما صلى احدى  
عشرة ركعة

উপরোক্ত হাদিছের মর্ম এই যে, জনাব হজরত নবি করিম ( ছাঃ ) প্রথমে আট রাক্যাত তাহাজ্জদ পড়িতেন, তৎপরে দুই রাক্যাত পড়িতেন, অবশেষে আব এক রাক্যাত উহার সহিত যোগ করিতেন, তাহা হইলে প্রকৃত পক্ষে আট রাক্যাত তাহাজ্জদ ও তিন রাক্যাত বেতের হইল।

ছহি আবু দাউদে আছে :—

উক্ত হজরত আএশা ( রা ) জনাব হজরত নবি করিম ( ছাঃ ) হইতে বর্ণনা করিয়াছেন, তাহাজ্জদ চারি, ছয়, আট কিম্বা দশ হউক, কিন্তু বেতের তিন রাক্যাত।

নেছারী, তাহাবি ও আবু বকর এবনে আবি শায়বা বর্ণনা করিয়াছেন ;—

كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في ركعتي الوتر

হজরত আএশা ( রাজিঃ ) জনাব হজরত নবি করিম ( ছাঃ ) হইতে বর্ণনা করেন যে, তিনি দুই রাক্যাত পড়িয়া ছালাম দিতেন না, ( বরং উঠিয়া আর এক রাক্যাত উহার সহিত যোগ করিতেন )।

ইহাতে প্রমাণিত হইল যে, হজরত আএশার ( রাঃ ) হাদিছের মর্ম এক রাক্যাত বেতের নহে, বরং তিন রাক্যাত।

ছহি বোখারিতে বর্ণিত আছে, “কেহ হজরত এবনে আব্বাছকে ( রা ) জিজ্ঞাসা করিয়াছিল, আপনি হজরত মায়্যাবিয়ার সম্বন্ধে কি বলেন ? তিনি এক রাক্যাত বেতের পড়েন। হজরত এবনে আব্বাছ ( রাঃ ) বলেন, তিনি ফকিহ ছিলেন, ঠিক পড়িয়াছেন।”

পাঠক, এই এক রাক্যাতও প্রথম দুই রাক্যাতের যোগে তিন রাক্যাত বেতেরে পরিণত হইয়াছিল।

হজরত এবনে আব্বাছ ( রাজিঃ ) বলিয়াছেন, বেতের মগ-

রেবের আয় তিন রাক্যাত । আরও হজরত এব্নে আব্বাছ (রাঃ) হজরত মায়্যাবিয়ার (রাঃ) কাজকে চহি বলিয়া স্বীকার করিয়াছেন, তাহা হইলে উক্ত হাদিছের প্রকৃত মর্ম্ম তিন রাক্যাতের বেতের হইবে ।

আবু দাউদ, নেছায়ী ও এব্নে মাজা বর্ণিত হজরত আবু আই-উবের (রাঃ) হাদিছের মনছুশ হওয়া প্রপমে প্রমাণিত হইয়াছে ; কেন না উহাতে পাঁচ ও তিন রাক্যাত এক আন্তাহিয়াতো ঘাৱা পড়া সাব্যস্ত হয়, ইহা হজরত আএশা, ফজল ও এব্নে ওমারের (রাঃ) হাদিছ হইতে মনছুথ হইয়াছে ।

### মোহাম্মদিদের তৃতীয় প্রশ্ন,—

— ০ —

দায়কুনি বর্ণনা করিয়াছেন ;—

عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا توتروا بثلاث أو توتروا بخمس أو سبع ولا تشبهوا بصلاة المغرب

(জনাব হজরত) নবি করিম (ছাঃ) বলিয়াছেন, তিন রাক্যাত বেতের পড়িও না, পাঁচ কিম্বা সাত রাক্যাত পড় ; মগরেবের তুল্য নাহাজ পড়িও না ।

### হানিফিদের উত্তর ;—

এমাম তাকানি লিখিয়াছেন ;—

فقد يجهل ان يكون كره افواه الوتر حتى يكون معناه لا يحسن فیکون ذلك تطوعا

জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) বেতেরের অগ্রে দুই, চারি, ছয়, আট কিম্বা দশ রাক্যাত নকল ( তাহাজ্জদ ) পড়িতেন, আর মগরেবের অগ্রে নকল পড়িতেন না, সেই অর্থে বলিতেছেন যে, জোনরা বেতেরের অগ্রে দুই কিম্বা চারি রাক্যাত নকল পড়, তাহা



হইলে উহা মগরেবের তুল্য হইবে না। ইহাতেই প্রমাণিত হইল যে, এক রাক্যাত বেতের হইতে পারে না।

হুহি তেরমজি, ৬০ পৃষ্ঠা :—

قال الحق بن الراهيم معنى ما روى ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يوتر بثلاث عشرة ركعة قال اما معناه انه كان يصلي من الانجيل ثلاث عشرة ركعة مع التور فثبتت صلاة الليل الى الوقت

এছতাক নেনে এবরাহিম বলেন, ১৩ রাক্যাত বেতের বলিলে বুঝিতে হইবে যে, তাহাজ্জদ সমেত বেতের ১৩ রাক্যাত। তাহাজ্জদকেও কখন কখন বেতের বলা হয়।

পাঠক, উপরোক্ত পাঁচ কিম্বা সাত রাক্যাত বেতের মর্শ্ব বুঝিতে হইবে যে, বেতের তিন রাক্যাত এবং অবশিষ্ট দুই কিম্বা চারি রাক্যাত তাহাজ্জদ বা নফল।

### মোহাম্মদিদের চতুর্থ প্রশ্ন :—

মাচ্চায়েলে তরুরিয়াব ১০৭।১০৬ পৃষ্ঠায় ও নোরহানে-হকের ২১। ২২।২৪ পৃষ্ঠায় লিখিত আছে যে, তিন রাক্যাত বেতের পড়িতে গেলে, কেবল শেষ রাক্যাতে বসিয়া একবার আস্তাহিয়াতো পড়িবে, কিম্বা দুই রাক্যাত পড়িয়া ভালাম দিয়া তৃতীয় রাক্যাত পৃথক ভাবে পড়িবে।

### তানিফিদিগের উত্তর ;—

হাকেম বর্ণনা করিয়াছেন ;—

হজরত আশা ( রাঃ ) বলেন,

عَنْ عَائِشَةَ كَانَتْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَسْلِمُ إِلَّا مِنْ ثَلَاثٍ

জনাব হজরত নবি করিম ( চাঃ ) তিন রাক্যাত বেতের শেষ রাক্যাতেই ছালাম দিতেন ( দ্বিতীয় রাক্যাতে ছালাম দিতেন না ) ।

এমাম আহমদ, হজরত আএশার ( রাজি ) ছন্দে বর্ণনা করিয়াছেন :—

عَنْ عَائِشَةَ يَوْمَ يَوْمِ بَنَاتٍ لَا يَفْعَلُ بَيْنَهُنَّ

জনাব হজরত নবি করিম ( চাঃ ) তিন রাক্যাত বেতের পড়িতেন, কিন্তু দ্বিতীয় রাক্যাতে ছালাম দিতেন না ।

আয়নি, ৩য় খণ্ড ৪০৫ পৃষ্ঠা :—

وَمِنْ قَالَ يَوْمَ بَنَاتٍ لَا يَفْعَلُ بَيْنَهُنَّ عَمْرُورٌ عَلَيْهِ  
وَالْبُنُ مَسْعُورٌ وَحُذَيْفَةُ وَابْنُ عَبَّاسٍ وَرَأْسٌ وَأَبُو مَامَةَ وَ  
عَمْرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ وَالْعَقْبَاءُ السَّبْعَةُ وَأُمُّ الْكُوفَةِ

“হজরত ওমার, আলি, এব্নে মছউদ, হোজায়ফা, এব্নে আক্বাচ, আনাছ, আবু এমামা, ওমার বেনে আবদুল আজিজ ( রাজিঃ ) ৬ সাত জন ফকিহ ও কুফাবাসী বিদ্বানগণ বলিতেন, তিন রাক্যাত বেতের পড়িতে হইবে, কিন্তু দ্বিতীয় রাক্যাতে ছালাম দিতে হইবে না ।

মোযাস্তায় মালেকে বর্ণিত আছে যে, হজরত এব্নে ওমার ( রা ) দ্বিতীয় রাক্যাতে ছালাম দিয়া কোন কাজের হুকুম করিতেন, তৎপরে আর এক রাক্যাত পড়িতেন ।

মোহাম্মি বলেন :—

ظَاهِرُهُ أَنَّهُ كَانَ يَصَلِّي الْمَوْتَرُ مَوْصُولًا فَإِنْ عَرَضَتْ لَهُ حَاجَةٌ فَسَلَّمَ ثُمَّ بَنَى عَلَى مَا مَضَى

হজরত এব্নে ওমার এক ছালামে তিন রাক্যাত পড়িতেন,

তবে দৈবাৎ মল-মূত্রের আবশ্যক হইলে, দ্বিতীয় রাকয়াতে ছালাম দিয়া, অবশেষে এক রাকয়াত পড়িয়া লইতেন না।

হাকেম, হাছান বছরী হইতে বর্ণনা করিয়াছেন যে, হজরত এব্নে ওমার (রাঃ) দ্বিতীয় রাকয়াতে ছালাম দিতেন না।

আরও জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) বলিয়াছেন, রাত্রে নামাজ দুই দুই রাকয়াত। ইহাতে প্রত্যেক দুই রাকয়াতে বসিয়া আস্তাহিয়াতো পড়া সাব্যস্ত হইল।

উপরোক্ত বিবরণে তিন রাকয়াত যেতের এক ছালাম ও দুইবার আস্তাহিয়াতের সহিত অংকাটা ভাবে প্রমাণিত হইল।

### বেতের ওয়াজেব হইবার দলীল :-

মেশ্কাত, ১১৩ পৃষ্ঠা :-

الْوُتْرُ حَقٌّ فَمَنْ لَمْ يُؤْتِرْ فَلَيْسَ مِنْهُ الْوُتْرُ حَقٌّ حَقٌّ  
فَمَنْ لَمْ يُؤْتِرْ فَلَيْسَ مِنْهُ الْوُتْرُ حَقٌّ فَمَنْ لَمْ يُؤْتِرْ فَلَيْسَ  
مِنْهُ رَأَاهُ ابوداؤد

আবু দাউদ বর্ণনা করিয়াছেন :-

জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) বলিয়াছেন, বেতের ওয়াজেব, যে ব্যক্তি বেতের না পড়িবে, আমার তরিকা ছাড়া হইবে। এইরূপ তিনবার বলিয়াছিলেন।

মেশ্কাত, ১১২ পৃষ্ঠা :-

قَالَ لَمْ يَرْجَعْ عَائِدَتَا رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ إِنَّ اللَّهَ أَمَرَهُمْ

بِصَلَاةٍ مِّمِّي خَيْرٌ لَّكُمْ مِنْ حُمْرِ النَّعَمِ الْوُثَرُ جَاءَهُ اللَّهُ تَكْرُمًا  
فِيمَا بَيْنَ صَلَاةِ الْمَشَاءِ إِلَى أَنْ يُطْلَعَ الْفَجْرُ رَدَّاهُ التِّرْمِذِيُّ  
رَأَبُودًا وَدَّ

আবু দাউদ ও তেরমজি বর্ণনা করিয়াছেন, খারেজা বগেন, জনাব  
হজরত নবি করিম ( ছাঃ ) আমাদের নিকট আসিয়া বলিলেন, নিশ্চয়  
খোদাতায়ীলা তোমাদিগকে এক নামাজ দান করিয়াছেন, যাগা উট  
হইতে তোমাদের পক্ষে উত্তম, উহা বেতেরের নামাজ ।

খোদাতায়ীলা এশা হইতে ফজর প্রকাশ পাওয়া অবধি উহার  
সময় ( ওকু ) নির্দেশ করিয়াছেন ।

পাঠক, উপরোক্ত দুইটী হাদিছ হইতে উহার ওয়াজেব হওয়া  
প্রতিপন্ন হইল, ইহাই এমাম আজমের মজহাব ।

মাছারোলে জরুরিয়ার ১০৪।১০৫ পৃষ্ঠায় হজরত আলি ( রাজিঃ )  
হইতে উহার ছুন্নত হইবার কথা লিখিত আছে, ইহার প্রকৃত মর্ম্ম  
এই যে, বেতের পাশ্বেগানা নামাজের শ্রায় ফরজ নহে, তবে উহা  
জনাব হজরত নবি করিমের ( ছাঃ ) ছুন্নত ( হাদিছ ) হইতে প্রমাণিত হই-  
য়াছে । ইহাতে উহার ওয়াজেব হইবার কোন বাধা হইতে পারে না ।

## বেতেরের নামাজে রুকুর অগ্রে দোয়া কুনত পড়িবার দলীল :-

মেশ্কাভ, ১১৩ পৃষ্ঠা :-

عَنْ عَمْرِو قَالَ سَأَلْتُ أَسَّ بْنَ مَالِكٍ عَنِ الْقَنُوتِ فِي الصَّلَاةِ  
— كَانَ قَبْلَ السُّوُوعِ أَوْ بَعْدَهُ قَالَ قَبْلَهُ إِمَامًا فَتَمَّتْ رَسُوْلُ اللَّهِ صَلَافًا

بَعْدَ الرُّكُوعِ شَهْرًا إِنَّهُ كَانَ بَعَثَ النَّاسَ يَقُولُ لَهُمُ الْقُرْآنُ  
 سَبْعُونَ رَجُلًا فَأَمِيتُوا فَقَدْ مَلَكَ رَسُولُ اللَّهِ مَلْعَمَ بَعْدَ الرُّكُوعِ  
 شَهْرًا يُدْعَوْنَ عَلَيْهِمْ مَتَّفِقٌ عَلَيْهِ

চহি বোখারি ও মোচলেমে আছে, আচেম বলেন :—আমি হজ্জ-  
 রত আনাছ বেনে মালেককে জিজ্ঞাসা করিয়াছিলাম, নামাজে রুকু'র  
 অগ্রে কনুত পড়ার নিয়ম ছিল, কিম্বা রুকু'র পরে ? হজ্জরত আনাছ  
 (রা) বলিলেন, রুকু'র অগ্রে কনুত পড়ার নিয়ম ছিল। কেবল  
 তিনি এক মাস রুকু'র পরে কনুত পড়িয়াছিলেন, নিশ্চয় তিনি ৭০  
 জন হাফেজে কোরাণকে (এক স্থানে) পাঠাইয়াছিলেন, ইহাতে  
 তাঁহারা শত্রুদের দ্বারা নিহত (শহিদ) বা বন্দী হইয়াছিলেন, (সেই  
 সময়) তিনি শত্রুদের প্রতি বদ দোয়া করিবার জন্য এক মাস রুকু'র  
 পরে কনুত পড়িয়াছিলেন।

ফতহোল কদির, ১৭৮ পৃষ্ঠা :—

عن الحسن بن علي رضي قال علمني رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 أن يقول في الركعة الرابعة و حسنة الترمذي و قال النووي  
 اسناده صحيح و حسن و عن علي رضي انه عم كان يقول في آخر  
 ركعة اللهم الخ اخرجہ الاربعة و حسنة الترمذي و عن رسول الله  
 صلعم انه كان يقول في الركعة قبل الركوع رواه ابن ماجه و عنه انه كان  
 يقول بثلث و يفتن قبل الركوع رواه النسائي - عن عبد الله بن  
 مسعود ان النبي صلعم فتن في الركعة قبل الركوع اخرجہ الخطيب  
 في كتاب القنوت و ذكره ابن الجوزي في التحقيق و سكت عنه  
 من ابن عباس قال اقر النبي صلعم بثلث فتن فيها قبل الركوع  
 اخرجہ ابو يعين و عن ابن عمر ان النبي صلعم كان يقول بثلث ركعات  
 يجعل القنوت قبل الركوع اخرجہ الطبراني و ما في حديث انس

اذا عليه السلام فذنت بعد الركوع فالمراد منه ان ذلك كان شهرا فقط  
بدليل منقضى الصحيح عن عاصم الا حول سألته انسا عن القنوت  
فى الصلوة قال نعم فقلت كان قبل الركوع ار بعده قال قبله قلت  
فان فلانا اخبرني عنك انك قلت بعده قال كذب انما ذنت عليه  
الصلوة والسلام بعد الركوع شهرا وعاصم كان ثقة جرحا  
ولا معارضته محذرة فى ذاك مع ما رواه اصحاب انس بل هذه  
تصلح مفسرة للمراد بمرويههم اذ ذنت بعده وما يحقق ذلك  
ان عمل الصحابة او اكثرهم كان على وفق ما قلنا - عن علقمة  
ان ابن مسعود و اصحاب النبي صلعم كانوا يقننون فى الوتر قبل  
الركوع اخرجه ابن ابى شعبة انتهى مخلصا مع تقديم و تاخير

অবু দাউদ, তেবমজি, নেছায়ী ও এব্নে মাজা বর্ণনা করিয়া-  
ছেন, হজরত আলি (রাঃ) পুত্র হজরত এমাম হাছান (রা)  
বলিয়াছেন, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) আগাকে কতকগুলি  
কথা (দোয়া কসুত) বেতের নামাজে পড়িবার জন্য শিক্ষা দিয়া-  
ছিলেন। এমাম তেবমজি ইহাকে হাছান (এক প্রকার ছহি)  
এবং এমাম নাবাবি ইহাকে হাছান বা ছহি বলিয়াছেন।

উক্ত চারি খণ্ড কেতাবে হজরত আলি (রা) হইতে বর্ণিত  
হইয়াছে, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) বেতের শেষে দোয়া  
কসুত পড়িতেন। এমাম তেবমজি এই হাদিহকে হাছান বলিয়া-  
ছেন।

এব্নে মাজা বর্ণনা করিয়াছেন, জনাব হজরত নবি করিম  
(ছাঃ) বেতেরেব রুকু' অগ্রে কসুত পড়িতেন।

নেছায়ী বর্ণনা করিয়াছেন, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ)  
তিন রাক'য়াত বেতের পড়িতেন এবং রুকু' অগ্রে দোয়া কসুত  
পড়িতেন।

খতিব হজরত এব্নে য়হউদ (বা) হইতে বর্ণনা করিয়াছেন যে,

জনাব হজরত নবি করিম ( ছাঃ ) বেতেরের রুকুর অগ্রে কনুত পড়িতেন। এবনে জাওজি এই হাদিচটীর প্রতি কোনওরূপ দোষারোপ করেন নাই।

অবু নয়ীম হজরত এবনে আব্বাছের ( রাঃ ) ছন্দে ও তেবরানি হজরত এবনে ওমারের ( রাঃ ) ছন্দে তিন রাক্বাত বেতের ও রুকুর অগ্রে কনুত পড়িবার হাদিছ বর্ণনা করিয়াছেন।

হজরত আনাছের ( রাঃ ) হাদিছে জনাব হজরত নবি করিম ( ছাঃ ) হইতে যে রুকুর পরে কনুত পড়িবার ব্যবস্থা বর্ণিত হইয়াছে, উহা জনাব হজরত নবি করিম ( ছাঃ ) কেবল এক মাসের জন্য করিয়াছিলেন, ( তৎপরে আর কখন উহা করেন নাই ); কেন না চহি সোখারিতে আছে ;—

আছেম হজরত আনাছকে ( রাঃ ) নামাজে কনুতের বিষয় জিজ্ঞাসা করায় তিনি বলিয়াছিলেন, অবশ্য কনুত পড়া হইত। তৎপরে আছেম বলিলেন, কনুত রুকুর অগ্রে কিম্বা পরে পড়া হইত ? তদুত্তরে তিনি বলিলেন, রুকুর অগ্রে পড়া হইত। আছেম বলিলেন, অমুক লোক আমাকে সংবাদ দিয়াছে, আপনি নাকি বলিয়াছেন যে, রুকুর পরে কনুত পড়া হইত। তিনি বলিলেন, সে ব্যক্তি মিথ্যা কথা বলিয়াছে। জনাব হজরত নবি করিম ( ছাঃ ) কেবল এক মাস রুকুর পরে কনুত পড়িয়াছিলেন ( তৎপরে আর রুকুর পরে কনুত পড়েন নাই )।

এবনে হাশ্বাম বলেন, আছেম অতি বিশ্বাস ভাজন আলেম ছিলেন। হজরত আনাছের অন্ত্যন্ত শিষ্য যে রুকুর পরে কনুত পড়িবার কথা তাঁহা হইতে প্রকাশ করিয়াছেম, ইহাই তাহার তাৎপর্য।

\*আর অধিকাংশ ছাহাবা যে রুকুর অগ্রে কনুত পড়িতেন, ইহাতেই উপরোক্ত মতের সমস্ত প্রমাণিত হইতেছে।

এব্নে আবি শায়বা নিজ মছনদে ( হাদিছ গ্রন্থে ) বর্ণনা করিয়াছেন, আলকামা বলেন, নিশ্চয় হজরত এব্নে মছউদ ( রাঃ ) ও জনাব হজরত নবি করিমের ( ছাঃ ) ছাহাবাগণ বেতেরের রুকুর অগ্রে কনুত পড়িতেন ।

আয়নি তৃতীয় খণ্ড, ৪২২ পৃষ্ঠা :—

و-كاه ابن المنذر عنهما وعن علي و أبي موسى الاشعري  
و البراء بن عازب و ابن عمر و ابن عباس و عمر بن عبد العزيز  
و عبد الله السلماني و حميد الطويل و عبد الرحمن بن ابى ليلى  
رضي الله عنهم و فى المصنف و قال ابو راهيم كانوا يقولون القنوت  
بعد ما فرغ من القراءة فى الوتر

এব্নে মোনজ্জার বর্ণনা করিয়াছেন, হজরত ওমার, এব্নে মছউদ, আলি, আবু মুছা, বারা, এব্নে ওমার, এব্নে আববাহ, ওমার বেনে আবদুল আজিজ, ওবায়দা, হোমাএদ এবং আবদুর রহমান ( রা ) বলিতেন, বেতেরে রুকুর অগ্রে কনুত পড়িতে হইবে ।

মোছাম্মাকে এমাম এবরাহিম হইতে বর্ণিত হইয়াছে, ছাহাবাগণ বলিতেন, বেতেরের কেবাত শেষ করিয়া ( রুকুর অগ্রে ) দোয়া কনুত পড়িতে হইবে ।

পাঠক ইহাতে প্রমাণিত হইতেছে যে, জনাব হজরত নবি করিম ( ছাঃ ) কোন বিশেষ কারণ বশতঃ কেবল এক মাস রুকুর পরে কনুত পড়িয়াছিলেন, তৎপরে সকল সময়েই রুকুর অগ্রে কনুত পড়িতেন ; অতএব রুকুর পুরে কনুত পড়া মনছুখ হইয়াছে ।

মাছায়েলে-জরুরিয়াব ১০৮ পৃষ্ঠায় যে রুকুর পরে কনুত পড়িবার কথা লিখিত আছে, উহা মনছুখ বা পরিত্যক্ত মত ।



## ফজর, মগরেব বা অন্যান্য অজিয়া নামাজে দোয়া কনুত মনছুথ হইবার দলীল ।

—o—

ফৎহোল কাদির, ১৮০১৮১ পৃষ্ঠা :—

عن علقمة عن عبدالله قال لم يقنص رسول الله صلعم في الصبح الا شهائهم قد رآه لم يقنص قبله ولا بعده رواه البزري وابن أبي شيبة والطبراني و الطحاوي و عن عاصم قال لما لانس بن مالك رضى ان قوما يزعمون ان النبي صلعم لم يزل يقنص بالفجر فقال كذبوا انما قنص رسول الله صلعم شهرا واحدا يدعو على احياء من احياء المشركين - و عن قتادة عن انس ان النبي صلعم كان لا يقنص الا اذا دعا لقوم او دعا عليهم رواه الخطيب هذا سند صحيح قال صاحب تنقيح التحقيق و عن عبدالله بن مسعود ان رسول الله صلعم لم يقنص في الفجر قط الا شهرا واحدا لم ير قبل ذلك و بعده اخرجه ابو حنيفة فهذا لاغبار عليه - و عن غالب قال كنت عند انس بن مالك رضى شهرين فلم يقنص في صلوة الغداة رواه الطبراني و قد صح حديث ابي مالك عن ابيه صليت خلف النبي صلعم فلم يقنص و صليت خلف ابي بكر رضى فلم يقنص و صليت خلف عمر رضى فلم يقنص و صليت خلف عثمان رضى فلم يقنص و صليت خلف علي رضى فلم يقنص ثم قال يا ابي بدعة رواه النسائي و ابن ماجه و الترمذي و قول حديث حسن صحيح و لنظ ابن ماجه عن ابي مالك قال قلت لابي يا ابي انك قد صليت خلف رسول الله صلعم و ابي بكر و عمر و عثمان و علي رضى بكوفة نحو من خمس سنين اكانوا يقنصون في الفجر قال اي من محدث و عن ابي بكر و عمر و عثمان رضى كانوا لا يقنصون في الفجر رواه بن ابي شيبة و عن ابن عباس و ابن مسعود و ابن عمر و ابن الزبير

رض انهم كانوا لا يقتلون في ما، ولة لفجر انتهى ماخصا مع تقدير  
و قاضي

এমাম বাজ্জাজ, এবনে আবি শায়বা, তেবরানি ও তাহাবি  
আলকামা হইতে বর্ণনা করিয়াছেন ; “হজরত এবনে মছউদ ( রা )  
বলিয়াছেন, জনাব হজরত নবি করিম ( ছাঃ ) এক মাস কেবল  
ফজরের নামাজে দোয়া কনুত পড়িয়া ছিলেন, তৎপরে উহা ত্যাগ  
করিয়াছিলেন, ইহার পূর্ব বা পরে আর ( ফজরে ) কনুত পড়েন  
নাই ।”

আছেম বলিয়াছেন, আমি হজরত আনাছ ( রা ) কে জিজ্ঞাসা  
করিয়াছিলাম, এক দল লোক বলেন, জনাব হজরত নবি করিম  
( ছাঃ ) সর্বদা ফজরের নামাজে কনুত পড়িতেন, তদুত্তরে তিনি  
বলিলেন, তাহারা মিথ্যা কথা বলিয়াছেন ; জনাব হজরত নবি করিম  
( ছাঃ ) এক দল মোশরেকের প্রতি বদ দোয়া করিবার জন্য কেবল  
এক মাস ( ফজরে ) কনুত পড়িয়াছিলেন ।

খতিব, হজরত কাতাদা ( রাঃ ) হইতে বর্ণনা করিয়াছেন, হজরত  
আনাছ ( রাঃ ) বলেন, জনাব হজরত নবি করিম ( ছাঃ ) কেবল  
কোন দলের প্রতি নেক কি বদ দোয়া করিবার জন্য ( ফজরে ) কনুত  
পড়িতেন । তনকিহ লেখক বলেন, এই হাদিছটী ছহি ।

এমাম আবু হানিফা ( র ) বর্ণনা করিয়াছেন, হজরত এবনে  
মছউদ ( রাজিঃ ) বলিলেন, জনাব হজরত নবি করিম ( ছাঃ )  
একমাস ভিন্ন কখনও ফজরের নামাজে কনুত পড়েন নাই, তিনি  
ইহার পূর্ব বা পরে ( ফজরে ) তাঁহাকে কনুত পড়িতে দেখেন নাই ।  
এবনে হাম্মাম বলেন, এই হাদিছটী ছহি ।

এমাম তেব্রানি বর্ণনা করিয়াছেন, গালেব বলেন, আমি হজরত  
আনাছ ( রাজিঃ ) নিকট দুই মাস কাল ছিলাম, কিন্তু তিনি  
ফজরে কনুত পড়েন নাই ।

ছহি নেছারী, এব্নে মাজা ও তেরমজিতে আছে;—হজরত আবু মালেক তাঁহার পিতা হইতে বর্ণনা করিয়াছেন, ( তিনি বলেন), আমি জনাব হজরত নবি করিম ( ছাঃ ), হজরত আবু বকর, ওমার, ওছমান এবং আলির ( রা ) পশ্চাতে নামাজ পড়িয়াছি, তাঁহারা ( ফজর বা অস্তিয়া নামাজে ) কনুত পড়িতেন না, তৎপরে তিনি বলিলেন, হে পুত্র, ( ফজর বা অস্তিয়া নামাজে ) কনুত পড়া বেদাত কাজ। এমাম তেরমজি বলেন, এই হাদিছটা ছহি ও হাছান।

এব্নে মাজাতে আছে, আবু মালেক বলেন, আমি আমার পিতাকে জিজ্ঞাসা করিয়াছিলাম, পিতঃ, নিশ্চয় আপনি জনাব হজরত নবি করিম ( ছাঃ ) ও চারি খলিফার পশ্চাতে প্রায় পাঁচ বৎসর কাল নামাজ পড়িয়াছিলেন, তাঁহারা কি ফজরে কনুত পড়িতেন ? তিনি বলিলেন, না। হে পুত্র, ফজরে কনুত পড়া বেদাত কাজ।

এব্নে আবি শায়বা বর্ণনা করিয়াছেন, হজরত আবু বকর, ওমার, ওছমান, এব্নে আব্বাছ, এব্নে মছউদ, এব্নে ওমার ও এব্নে জোবায়ের ( রা ) ফজরের নামাজে কনুত পড়িতেন না।

### গোহান্মদি দিগের প্রশ্ন;—

—০—

দারকুৎনি প্রভৃতি এমামগণ আবু তাকর রাজি হইতে বর্ণনা করিয়াছেন;—হজরত আনাছ ( রাঃ ) বলেন, জনাব হজরত নবি করিম ( ছাঃ ) এস্তুকালের সময় পর্য্যন্ত ফজরের নামাজে কনুত পড়িতেন।

ছহি শেখারিতে আছে, হজরত আনাছ ( রাঃ ) বলেন, ফজর ও মগরেবে কনুত পড়া ছিল। আরও উক্ত কিতাবে আছে, হজরত আবু হারায়রা ( রা ) জোহর, এশা ও ফজরের শেষ রাকয়াতে

কসুত পড়িতেন এবং ইমানদারদের জন্ত নেক দোয়া ও কাফেরদের জন্ত বদ দোয়া (লানত) করিতেন।

## হানিফদের উত্তর ; —

নাছ্‌বার-রায়াহ্‌ গ্রন্থের ২৮৩ পৃষ্ঠায় লিখিত আছে :—

আল্লামা জয়লয়ী বলিয়াছেন, এমাম এব্নে জওজি ‘তহকিক’ ও ‘এলাল’ কেতাবদ্বয়ে লিখিয়াছেন, দারকুৎনি বর্ণিত আবু ভাফর হাজির হাদিছটী ছহি নহে ; কেন না তাঁহার অন্য নাম ইভা, ইনি হামানের পুত্র। এমাম আলি মাদিনি, এহিয়া, আহ্মদ বেনে হাম্বল, আবু জোরয়া ও এব্নে হাব্বান তাঁহাকে ভ্রমকারী, অযোগ্য ও জইফ্‌ বলিয়াছেন, অতএব উক্ত হাদিছটী বাতীল। আর উহাকে ছহি স্বীকার করিলেও হাদিছেব মর্শ্ব এইরূপ হইবে, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) ফজরের নামাজে অনেকক্ষণ দাঁড়াইয়া থাকিতেন ; কেন না কসুতের এক অর্থ দাঁড়ানও আছে।

আয়নি গ্রন্থে বর্ণিত আছে, হজরত আনাছের হাদিছেব (রাঃ) মর্শ্ব এই যে, প্রথম ইস্লামে ফজর ও মগরেবে এক মাসের জন্ত কসুত পড়া হইয়াছিল, তৎপরে উহা মনছুখ হইয়া গিয়াছে।

আবু দাউদ বর্ণনা করিয়াছেন ;—

عن انس ان النبي صاعده فقلت شهرًا ثم تركه

“হজরত আনাছ বলেন, নিশ্চয় জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) [ফজর কি অস্তিয়া নামাজে] কসুত পড়িয়াছিলেন, তৎপরে উহা ত্যাগ করিয়াছিলেন।” ইহাতে প্রমাণিত হইল যে, অস্তিয়া নামাজে কসুত পড়া মনছুখ হইয়াছে।

এমাম এব্নে হাব্বান বর্ণনা করিয়াছেন, হজরত আবু হোরাযুরা (রাঃ) বলেন, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) কেবল কোন কালের প্রতি দোয়া করার জন্তই কসুত পড়িতেন। এই হাদিছটী

ছহি। ইহাতে প্রমাণিত হইতেছে যে, বিনা কারণে অস্তিয়া নামাজে কনুত পড়ার ব্যবস্থা ছহি নহে।

এমাম তাহাবি বর্ণনা করিয়াছেন, হজরত এবনে ওমার ও আব্দুর রহমান (রা) বলেন, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) কাফেরদের প্রতি বদ দোয়া করিবার জন্য কনুত পড়িতেন, তৎপরে খোদাতায়ালা কোরাণ শরিফেব একটী আয়েত নাজিল করিয়া তাঁহাকে কাফেরদের উপর বদ দোয়া করিতে নিষেধ করেন, সেই অবধি তিনি আর অস্তিয়া নামাজে কাফেরদের প্রতি বদ দোয়া করিবার জন্য কনুত পড়েন নাই। হজরত আবু হোরাইর (রা) এই সংবাদ অজ্ঞাত থাকায় কাফেরদের প্রতি লানতের জন্য জোহর, এশা ও ফজরে কনুত পড়িতেন, অতএব এই মত ছহি নহে।

ইহাতে প্রমাণিত হইল যে, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) কাফেরদের প্রতি বদ দোয়া করিবার জন্য একমাস অস্তিয়া নামাজে কনুত পড়িয়াছিলেন, তৎপরে খোদাতায়ালা নিষেধাজ্ঞা নাজিল হওয়ায় আর উহা করেন নাই। কেবল বেতেরে কনুত পড়া শেষ নিয়ম ছিল, তাহাই এখনও প্রচলিত রহিয়াছে। মাছায়েলে-জকুরিয়ার ১০৮ পৃষ্ঠায় যে মগরেব ও ফজরের দোয়া কনুত পড়িবার ফৎওয়া আছে, উহা মনছুখ (পশিত্যাক্ত) মত।

কনুত পড়িবার সময় রফাইয়াদাএন করিবার  
( দুই হাত উঠাইবার ) দলীল।

—o—

মিছরি ছাপা ছহি নোখারি, ৬৫ পৃষ্ঠা :—

قَالَ أَبُو وَثَّابٍ الشَّعْرَبِيُّ دَعَا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَفَعَ يَدَيْهِ

“হজরত আবু মুছা আশআরী (রা) বলিয়াছেন, জনাব হজরত

নবি করিম ( ছাঃ ) দোয়া করিতে দুই হাত উঠাইয়াছিলেন ।”  
এইরূপ হজরত আবু হোমায়দ ও আনাছ ( রা ) হইতে ছেহাহ্  
ছেত্তার মধ্যে অনেক হাদিছে বর্ণিত হইয়াছে যে, জনাব হজরত নবি  
করিম ( ছাঃ ) দোয়া করিবার সময় দুই হাত উঠাইতেন । ইহাতে  
প্রমাণিত হইতেছে যে, দোয়া করিবার সময় দুই হাত উঠান হজরত  
নবি করিমের ( ছাঃ ) ছন্নত । কসুত একটা দোয়া, এই হাদিছ  
অনুযায়ী কসুত পড়িবার সময় দুই হাত উঠান ছন্নত হইবে ।

আল্লামা বাহরুল উলুম ‘আরকান-আরবায়া’র ২৪১ পৃষ্ঠায়  
লিখিয়াছেন ;—

ثُمَّ مِنْهُ الْإِمَامُ أَحْمَدُ وَالْإِمَامُ الشَّافِعِيُّ أَنْ يَرْفَعَ الْيَدَيْنِ عَنِ  
الْقَنُوتِ لِأَنَّهُ سُنَّةُ الدُّعَاءِ مُطْلَقًا

এমাম আহমদ ও শাফিয় ( র ) বলেন, কসুত পড়িবার সময়  
দুই হাত উঠাইতে হইবে; কেন না প্রত্যেক দোয়াব সময় হাত  
উঠান ছন্নত ।

এমাম বোখারি ‘রফয়োল-ইয়াদাএন’ পুস্তকের ২৮ পৃষ্ঠায়  
লিখিয়াছেন ;—

قَالَ كَانَ عَمْرُؤُا يَرْفَعُ يَدَيْهِ فِي الْقَنُوتِ

আবু ওছমান বলেন, হজরত ওমার ( রাঃ ) দোয়া কসুত পড়িতে  
দুই হাত উঠাইতেন ।

আরও উক্ত পৃষ্ঠায় বর্ণিত আছে ;—

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّهُ كَانَ يَقْرَأُ فِي آخِرِ (كَعْبَةٍ مِّنَ الْوُتَرِ

قُلْ مَوْلَا اللَّهِ ثُمَّ يَرْفَعُ يَدَيْهِ فَيَقْنُتُ قَبْلَ الرَّكْعَةِ

হজরত আবদুল্লা বেত্তেরের শেষ রাকয়াতে ছুরা এখলাছ পড়ি-

তেন, কুকুর অগ্রে কসুত পড়িতেন এবং ( কসুত পড়িতে ) দুই হাত উঠাইতেন।

মাধোনিয়োল আছার, ৩৯১ পৃষ্ঠা :—

عن ابراهيم النخعي قال رفع اليمين في بيع مواطن ( الى )  
وقى الكبير للفتوت في الزور

এমাম এবরাহিম নখ'যী বলিয়াছেন, সাত স্থানে দুই হাত উঠাইতে হইবে, তন্মধ্যে বেগেরে কসুত পড়িবার সময় দুই হাত উঠাইতে হইবে।

কেতাবোল আছাব, ৭৬ পৃষ্ঠা :—

عن ابراهيم ان الفتوت في الزور واجب في شهر رمضان وغيره  
قبل الركوع فاذا اردت ان تقضت فكبر

এমাম এবরাহিম বলেন ;—কি রমজান, কি অন্য মাসে বেতোরের নামাজে দোয়া কসুত পড়া ওয়াজেব, ( কিন্তু ) উকা কুকুর অগ্রে পড়িবে এবং কসুত পড়িতে ইচ্ছা করিলে, তকবির পড়িবে (ব্রকাইয়া-করিবার জন্য)।

মনিয়ার টীকা, ৩১৭ পৃষ্ঠা :—

رفع يمينك- رأت الفتوت - روي عن عمر وعلي وابن مسعود وابن عباس وابن عمر والبراء بن عازب - زر الاثرم والبيهقي - في سننه الكبير

এমাম বয়হকি ও আছরাম বর্ণনা করিয়াছেন, হজরত ওমাব আলি, এবনে মছউদ, এবনে আব্বাছ, এবনে ওমর ও বারী ( রা ) কসুত পড়িতে দুই হাত উঠাইতেন।

পাঠক, জনাব হজরত নবি করিমের ( ছাঃ ) হাদিছ অনুযায়ী ও প্রধান প্রধীন ছাহাবাদের তরিকা অনুযায়ী দোয়া কসুতের সময় দুই হাত উঠান ছন্নত সাবাস্ত হইল। মোহাম্মদিগণ এই ছন্নতকে 'এনকান' করিয়া থাকেন, কিন্তু ঈদের গোছল করা জনাব হজরত

নবি করিমের কোন ছতি হাদিছে সাব্যস্ত হয় নাই, কেবল হজরত এব্নে ওমার ( রাঃ ) উহা কবিয়াছেন, সেই হেতু মৌলবি আববাছ আলি চাহেব মাছায়েলে জরুরিয়ায় উক্ত গোত্বলকে ছন্নত বর্ণিয়াছেন। এক্ষণে আমাদের জিজ্ঞাস্য এই যে, বহু চাহাবা কন্সুতের সময়ে হাত উঠাইতেন এবং হাদিছ হইতেও উহা প্রমাণ সিন্ধু হইল, এরূপ কাজ ছন্নত হইল না এবং একজন চাহাবা যাহা করিলেন, তাহাই ছন্নত হইল, ইহা কিরূপ এজ্তেহাদ ও কিরূপ বিচার ?

## দুই ঈদেব নামাজে ছন্ন তকবির পড়িবার দলীল।

—০—

মেশ্কাতের ১২৬ পৃষ্ঠায়, ছহি আবু দাউদ হইতে বর্ণিত আছে :—

عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْعَاصِ قَالَ سَأَلْتُ أَبَا مُوسَى وَهْدِيَةَ  
يَفِ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْأَضْحَى وَالْفِطْرِ فَقَالَ  
أَبُو مُوسَى كَانَ يُدَبِّرُ أَرْبَعًا تَكْبِيرًا عَلَى الْجَنَائِزِ فَقَالَ  
حَدِيثُهُ مَدَّةٌ

“হজরত ছহীদ বেনেদ্ আছ বলেন, আমি হজরত আবু মুছা ও হোজায়ফা ( রা ) কে জিজ্ঞাসা করিলাম, জনাব হজরত নবি করিম ( ছাঃ ) দুই ঈদেব নামাজে কিরূপ তকবির পড়িতেন ? তদ্বত্তরে হজরত আবু মুছা ( রা ) বলিলেন, জনাব হজরত নবি করিম ( ছাঃ ) জানাজা নামাজের স্থায় ( উহার প্রত্যেক রাকয়াতে )



চারি তকবির পড়িতেন, তৎপরে হজরত হোজায়ফা বলিলেন, ইনি সত্য কথা বলিয়াছেন।”

হাদিছের সার মর্ম্ম এই যে, প্রথম রাক্বাতে নামাজ আরম্ভ করিতে এক তকবির, তৎপরে বেশী তিন তকবির পড়িতেন। আর শেষ রাক্বাতে রুকু করিতে এক তকবির এবং বেশী তিন তকবির পড়িতেন। অতএব এই হাদিছে দুই ঈদের নামাজে ছয় তকবির পড়া সাবাস্ত হইল।

এমাম আবু দাউদ ও মোন্জারি এই হাদিছ বর্ণনা করিয়া কোন প্রকার দোষারোপ করেন নাই, তাহা হইলে তাঁহাদের মতে এই হাদিছটী ছহি।

এব্নে জওজি এই হাদিছের রাবি আবদুর রহমানের প্রতি দোষারোপ করিয়াছেন এবং এব্নে কাস্তান ইহার অল্প রাবি আবু আএশাকে অপরিচিত ব্যক্তি বলিয়াছেন, কিন্তু ইহা যুক্তিযুক্ত মত নহে; কেন না তহকিক লেখক বলিয়াছেন, অনেক বিদ্বান—বিশেষতঃ এমাম এহিয়া, আবদুর রহমানকে বিশ্বাস ভাজন বলিয়াছেন এবং এমাম হাকেম বলিয়াছেন, আবু আএশা এক জন পরিচিত ব্যক্তি ছিলেন, তিনি ছয়ীদের গোলাম ( ক্রীত দাস ) ছিলেন, হজরত আবু মুহা, আবু হোরায়রা ও হোজায়ফার শিষ্য ও এমাম মকহুলের শিক্ষক ছিলেন, অতএব উপরোক্ত হাদিছটী নিশ্চয় ছহি।

কৎহোল কাদির, ২৫৯ পৃষ্ঠা :—

عن علقمة و الاسودان ابن مسعود كان يكبر في العيد من تسعة  
اربعا قبل القراءة ثم يكبر فيركع وفي الثانية يقرأ فذا فرغ كبر  
اربعا ثم ركع اخرجه عبد الرزاق

মোছনুদে আবদুর রাজ্জাকে এমাম আল্‌কামা ও আহুওয়াদ হইতে বর্ণিত আছে, নিশ্চয় হজরত এবনে মহউদ ( রা ) ঈদের প্রথম রাক্বাতে নামাজ আরম্ভ করিতে এক তকবির ও বেশী তিন

তকবির পড়িয়া কেৱাত পড়িতেন এবং অবশেষে কুকু করিতে আর এক তকবির পড়িতেন। দ্বিতীয় রাক্যতে প্রথম কেৱাত পড়িতেন, তৎপরে বেশী তিন তকবির এবং শেষ কুকুর জল আর এক তকবির পড়িতেন।” মূল কথা এই যে, দুই ঈদে ছয় তকবির পড়িতেন।

عن علقمة والاسود قالا كان ابن مسعود رضي الله عنه حذيفة  
ابن ابي موسى الاشعري فسألهم سعيد بن العاص عن التكبير في صلوة  
العبد فقال حذيفة سل الاشعري فقال الاشعري سل عبد الله اقرضنا  
واعلمنا فسألهم فقال ابن مسعود يكبر اربعاً ثم يقرأ ثم يكبر فيركع  
ثم يقول الى الثانية فيقرأ ثم يكبر اربعاً بعد القراءة

আরও উক্ত কেসাবে উক্ত দুই ব্যক্তি হইতে বর্ণিত হইয়াছে, “হজরত এব্‌নে মছউদ (রা) বসিয়াছিলেন এবং তাঁহার নিকট হজরত হোজায়কা ও আবু মুছা আশযারি (রা) ছিলেন, তৎপরে হজরত ছয়ীদ বেনে আছ (রা) তাঁহাদের নিকট ঈদের তকবিরের বিষয় জিজ্ঞাসা করিলেন, ইহাতে হজরত হোজায়কা (রা) বলিলেন, আপনি হজরত আবু মুছা (রা) কে জিজ্ঞাসা করুন, তিনি বলিলেন, হজরত এব্‌নে মছউদ (রা) কে জিজ্ঞাসা করুন, তিনি আমাদের মধ্যে বহুদর্শী ও প্রধান বিদ্বান্, তখন হজরত ছয়ীদ তাঁহাকে জিজ্ঞাসা করিলেন, তিনি বলিলেন, প্রথমে নামাজের তকবির, তৎপরে তিন তকবির, তৎপরে কেরাত ও অবশেষে রুকুর তকবির পড়িতে হইবে। দ্বিতীয় রাক্বাতে দাঁড়াইয়া প্রথমে কেরাত, তৎপরে তিন তকবির ও শেষে রুকুর তকবির পড়িতে হইবে।”

এইরূপ এক্বে আবি শায়বা ও এমাম মোগাস্সদ নিজ নিজ গ্রন্থে হজরত এব্নে মছউদ (রা) হইতে দুই জনের ছয় তকবিরের কথা বর্ণনা করিয়াছেন।

قال الترمذي رحمه الله عن ابن مسعود رضي الله عنه قال في التكبير

ففى العيد تسع تكبيرات فى الاولى خمساً قبل القراءة وفى الثانية يبدأ  
بالقراءة ثم يكبر اربعاً مع تكبير رة الركوع وقد روي عن غير واحد من  
الصحابه نحوه هذا وهذا اثر صحيح قوله بحضرة جماعة من الصحابة  
و مثل هـ هذا يحمل على الرفع

এমাম তেরমজি বর্ণনা করিয়াছেন, “ঈদের প্রথম রাক্বাতে  
নামাজ আরম্ভ করিতে এক তকবির, তৎপরে বেশী তিন তকবির,  
অবশেষে রুকু করিতে এক তকবির পড়িতে হইবে, কিন্তু  
তিন তকবির কেবালের অগ্রে পড়িতে হইবে। দ্বিতীয় রাক্বাতে  
প্রথম কেবাল, তৎপরে বেশী তিন তকবির, অবশেষে রুকুর তক-  
বির পড়িতে হইবে। ইহা হজরত এবনে মছউদ ও অনেক ছাহাবা  
হইতে বর্ণিত হইয়াছে।”

এবনে হাম্মাম বলেন, হজরত এবনে মছউদ এক দল ছাহাবার  
সাক্ষাতে এইরূপ ছয় তকবিরের কথা প্রকাশ করিয়াছিলেন, ইহা  
ছহি হাদিছ। ইহা জনাব হজরত নবি করিমের (ছাঃ) হাদিছের  
তুল্য গ্রহণীয় হইবে; কেন না যদি তিনি জনাব হজরত নবি করিম  
(ছাঃ) হইতে ইহা না শুনিতেন, তবে কখনও নিজে এরূপ কৎওয়া  
দিতেন না।

নাছবোর রায়াহ, ৩২২ পৃষ্ঠা :—

عن انس انه كان يكبر فى العيد تسعاً فذكر مثل حديث ابن  
مسعود اخرج ابن ابي شيبة عن عبد الله بن حريث قال شهدت ابن  
عبدس كبر فى صلاة العيد ببصرة تسع تكبيرات اخرج عبد الرزاق -  
قال وشهدت المغيرة بن شعبه فعل ذلك ايضا فسألت خالد كيف  
كان فعل ابن عبدس ففسر لنا كما صنع ابن مسعود اخرج ايضا -

এবনে আবি শায়বা, হজরত আনাছ (রা) হইতে এবং আব-  
দুর রাজ্জাক, হজরত এবনে আব্বাছ, মোগিরা ও খালেদ হইতে  
ঈদের ছয় তকবিরের কথা বর্ণনা করিয়াছেন।

মনিয়ার টীকা, ৫২৬ পৃষ্ঠা :—

و هو قول ابن مسعود و ابى هريرة و حذيفة بن اليمان و عتبة بن عمر و ابن الزبير و ابى مسعود البصري والحسن و ابن سيرين و الثوري و مرزوق عن احمد و مكاه البصري مذهبنا لابن عباس و فى الآخرة جعله قول عمر بن الخطاب ايضا و زاد المرغينانى ابى سعيد والبراء

হজরত এবনে মছউদ, আবু মুছা, হোজায়ফা, আকাবা, এবনে জোবায়র, আবু মছউদ, হাছান, এবনে ছিরিন, ছুফিয়ান ছওরি, আবু ছয়ীদ, বারা, ওমার, এবনে আব্বাছ ( রাঃ ) ও আহমদ সকলেই দুই ঈদের নামাজে ছয় তকবির পড়িতেন।

মূল কথা এই যে, জনাব হজরত নবি করিমের ( ছাঃ ) হাদিছ হইতে ঈদের ছয় তকবির প্রমাণিত হইল এবং অনেক ছাফাযার তরিকা হইতেও উহা প্রমাণিত হইল।

ঈদের বার তকবিরের সমস্ত হাদিছ জইফ্ ।

— ০ —

মাছায়েলে-জরুরিয়ার ১২৮ পৃষ্ঠায়, হেদায়েতল মোকাল্লেদীনের ৫২৯০ পৃষ্ঠায় ও বোরহানে-হকের ২৬২৭২৮ পৃষ্ঠায় ঈদের বার তকবিরের সম্বন্ধে কয়েকটী হাদিছ বর্ণিত হইয়াছে, কিন্তু উহার একটীও ছহি নহে।

১ম, আবু দাউদ ও এবনে মাজা, আমর বেনে শোয়ীযবের ছনদে নবী তকবিরের একটী হাদিছ বর্ণনা করিয়াছেন। এমাম তেরমজি বলেন, এমাম বোখারি এই হাদিছকে ছহ বলিয়াছেন। নাছবোর-রায়াহ্ ইত্যাদি কেতাবে আছে, এমাম ছয়ীদ কাস্তান বলিয়াছেন, এমাম বোখারির মত যুক্তিযুক্ত নহে; কেন না এই হাদিছের এক জন রাবির নাম আবদুর রহমান তায়ফি; এমাম এহিয়া ময়ীন,

আহমদ নেছারী ও আবু হাতেম প্রভৃতি বিদ্বানগণ উক্ত রাবিরে জইফ্ বলিয়াছেন, অতএব এই হাদিছটী জইফ্ ।

আরও এই হাদিছটী এমাম বোখারির মতেও ছহি হইতে পারে না ; কেন না ইহার ছনদে আছে, রাবি আমর তাঁহার পিতা শোয়া-এব হইতে, শোয়া এব তাঁহার পিতা মোহাম্মদ হইতে এবং মোহাম্মদ জনাব হজরত নবি করিম ( ছাঃ ) হইতে এই হাদিছ শুনিয়াছেন ; কিন্তু শোয়া এব তাঁহার পিতামহ আবদুল্লা হইতে শুনিয়াছেন, কিন্তু আমরের পিতামহ মোহাম্মদ জনাব হজরত নবি করিম ( ছাঃ ) কে দেখেন নাই, এবং শোয়া এব তাঁহার পিতামহ আবদুল্লাকে দেখেন নাই, তাহা হইলে এই হাদিছটী মোরচাল কিনা মোনকাতা হইবে ; এই হেতু এমাম বোখারি ও মোছলেম এই ছনদকে ছহি গ্রন্থে গ্রহণ করেন নাই, এক্ষণে এই হাদিছ এমাম বোখারির মতেও ছহি হইতে পারে না ।

২য়, তেরমজি ও এবনে মাজী, আমর বেনে আওফের ছনদে ঈদের বার তকবিরের একটী হাদিছ বর্ণনা করিয়াছেন, এমাম তেরমজি বলেন, এই হাদিছটী হাছান ( উত্তম ) এবং এমাম বোখারি ইহাকে সর্বোত্তম বলিয়াছেন ।

নাছবোর রায়াহ্ ইত্যাদি কেতাবে বর্ণিত আছে ;—“এমাম ছয়ীদ কান্তান বলিয়াছেন, এমাম বোখারির কথার মর্ম্ম এই যে, উহা অতিরিক্ত জয়ীফ্ নহে, কিন্তু ইহাতে উহার ছহি হওয়া প্রমাণিত হয় না । এই হাদিছের এক জন রাবির নাম কত্বির বেনে আবদুল্লা ; এমাম আহমদ, এহিয়া ময়ীন, নেছারী, দারকুৎনি, আবু জোরয়া, শাফিয় ও এবনে হাববন উক্ত রাবিকে মিথ্যানাদা, পরিত্যক্ত, বাতীল ও জাল হাদিছ প্রকাশক বলিয়া প্রকাশ করিয়াছেন । এবনে দাহ্‌ইয়া বলিয়াছেন, এমাম তেরমজি অনেক বাতীল ও জাল হাদিছকে হাছান ( উত্তম ) বলিয়া প্রকাশ করিয়াছেন, ইহাও

একটি হাদিছ।” ইহাতে প্রমাণিত হইল যে, এই হাদিছটি ছহি নহে ।

● ৩য়, আবু দাউদ ও এবনে মাজা, হজরত আশ্শার ( রা ) জনদে ঈদের বার তকবিরের একটি হাদিছ বর্ণনা করিয়াছেন । নাচনোব-রায়াহ কেভাবে আছে ;—এমাম দারকুৎনি এই হাদিছকে মোজ্জ-তারেন ( ১ ) বলিয়াছেন । এমাম তেঃমজি ও বোখারি উহাকে জইফ্ বলিয়াছেন ।

৪র্থ, এমাম শাফিযী, এমাম জাফরের জনদে বার তকবিরের একটি হাদিছ বর্ণনা করিয়াছেন, কিন্তু ইহা মোরছাল । এই হাদিছের ছনদে মধ্যবর্তী ছাহাবার নাম উল্লেখ নাই, এক জন তাবিযী—যিনি জনাব হজরত নবি করিম ( ছাঃ ) কে দেখেন নাই, তিনি জনাব হজরত নবি করিম ( ছাঃ ) হইতে ইহা বর্ণনা করিয়াছেন । এইরূপ হাদিছকে মোরছাল বলে । মোহাম্মদিগণও এইরূপ হাদিছকে ছহি বলেন না, তবে ইহা তাঁহাদের পক্ষে কিরূপে দনীল হইবে ?

৫ম, এবনে মাজা, ঈদের ছনদে বার তকবিরের একটি হাদিছ বর্ণনা করিয়াছেন । এমাম আবু হাতেম এই হাদিছকে বাতীল বলিয়াছেন ।

উপরোক্ত প্রমাণ সমূহে প্রমাণিত হইল যে, জনাব হজরত নবি করিম ( ছাঃ ) হইতে ঈদের বার তকবিরের কোন হাদিছ ছহি নহে ।

অবশ্য মোয়াস্তা মালেকে বর্ণিত আছে যে, হজরত আবু হোরাযরা ( রা ) ঈদের নামাজে বার তকবির পড়িয়াছিলেন, কিন্তু ইহা এক

( ১ ) যে হাদিছটি কয়েক ছনদে বর্ণিত হইয়াছে, কিন্তু প্রথম ছনদে রাবিরের নাম যে তরতিবে বর্ণিত হইয়াছে, অজ্ঞাত ছনদে তাহার বিপরীত ভাবে বর্ণিত হইয়াছে, উহাকে মোজ্জ-তারেন বলে ; এইরূপ হাদিছ জইফ্ হইয়া থাকে ।

জন ছাহাবার কাজ। মোহাম্মদিগণ ছাহাবার কাজকে দলীল বলিয়া গ্রাহ করেন না, নচেৎ তাঁহারা ২০ রাক্ষ্যাত তারাবিহ পড়িতেন। এক্ষেত্রে তাঁহারা এক জন ছাহাবার মতে দুই ঈদে বার তকবির পড়িতে পারেন না, অতএব মোহাম্মদিদের পক্ষে বার তকবিরের কোনই চহি দলীল নাই। আর যদি তাঁহারা এখন হইতে ছাহাবাদের কাজ গ্রহণ করেন, তবে হানিফিগণ যে হাদিছ ও বহু ছাহাবার মহানুযায়ী দুই ঈদে চয় তকবির পড়িয়া থাকেন, তাহাই বেশী গ্রহণীয় হইবে।

হে সৎকার ভাই, আপনি হেদাএতল মোকাহেদীনের ৯০ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন যে, বার তকবিরের মত হাদিছে আছে, হানিফিদের চয় তকবিরের মত কেয়াজ ও মনোক্তি কথা; এখন দেখিলেন ত; হানিফিদের মত হাদিছ ও ছাহাবাদের তরিকা সঙ্গত, কিন্তু বার তকবিরের মত কোন চহি হাদিছে নাই।

প্রথম বা তৃতীয় রাক্ষ্যতে না বসিয়া দাঁড়াইবার  
দলীল ও জমির উপর হাত রাখিয়া উঠা  
মকরুহ হইবার দলীল ;—

—o—

মিছরি ছাপা চহি বোখারি, চতুর্থ খণ্ড, ৯৫ পৃষ্ঠা :—

ثُمَّ اسْجُدْ حَتَّى تَطْمِئِنَّ رَأْسُكَ ثُمَّ ارْفَعْ حَتَّى تَسْتَوِيَ  
وَقَامًا

হজরত আবু হোরায়রা ( রা ) বলিয়াছেন, জনাব হজরত নবি করিম ( ছাঃ ) বলিয়াছেন, “তৎপরে ( দ্বিতীয় ) ছেজ্দা কর, এমন কি ছেজ্দায় কিছুক্ষণ স্থির হইয়া থাক, তৎপরে মস্তক উঠাইয়া সোজা ভাবে দাঁড়াইয়া যাও।”

ছহি তেরমজি, ৩৮ পৃষ্ঠা :—

عَنْ أَبِي مُرَّةٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الصَّلَاةِ  
عَلَى مَدُورٍ قَدَمَيْهِ قَالَ أَبُو عَيْسَى حَدَّثْتُ أَبِي مُرَّةَ  
عَلَيْهِ السَّلَامُ عِنْدَ أَهْلِ الْعِلْمِ بِحُتَّارُونَ أَنَّ يَنْهَضَ الرَّجُلُ  
فِي الصَّلَاةِ عَلَى مَدُورٍ قَدَمَيْهِ وَحَادُّ بْنُ أَيَّاسٍ ضَعِيفٌ

হজরত আবু হোরায়রা ( রা ) বলেন, জনাব হজরত নবি করিম  
[ ছাঃ ] ( প্রথম বা তৃতীয় বাক্যে না বসিয়া ) উরুর উপর হাত  
রাখিয়া দাঁড়াইয়া যাইতেন। এনাম আবু ইছা বলেন, মোজ্তাহেদ  
বিদ্বানগণ ( ছাহাবা, তাবিয়ি ও তাবা-তাবিয়গণ ) উপরোক্ত হাদিছ  
অমুযারী ( প্রথম বা তৃতীয় বাক্যে না বসিয়া জমির উপর হাত  
না লাগাইয়া ) উরুর উপর হাত রাখিয়া দাঁড়াইয়া যাইতেন।  
তৎপরে এনাম আবু ইছা বলেন, এই হাদিছের এক জন রাবি খালেদ  
বেনে আযাছ জইফ্ ( অর্থাৎ শেষাবস্থায় তাঁহার স্মরণশক্তি কম  
হইয়াছিল ) ।

ফত্বহোল কদিরে বর্ণিত আছে :—

قَالَ ابْنُ مَهْمَامٍ قَوْلَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَ أَهْلِ  
الْعِلْمِ بِقَتَضِي قُوَّةٍ أَعْلَاهُ وَإِنْ ضَمَّ حَمُوصَ مَذَا الطَّرِيقِ  
وَهُوَ أَكْذَابُ

এব্বে হাম্মাম্ বলিয়াছেন, এনাম তেরমজি যে বলিয়াছেন,  
মোজ্তাহেদ ছাহাবা, তাবিয়ি ও তাবা-তাবিয়গণ উপরোক্ত হাদিছ



গ্রহণ করিয়াছেন, ইহাতে বুঝা যায় যে, যদিও খাম্ এই ছন্দটী জইফ্, তথাচ মূল হাদিছটী ছহি।

মছনদ এবনে আবি শায়বা :—

أَخْرَجَ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ أَنَّهُ كَانَ يَنْهَضُ  
فِي الصَّلَاةِ عَلَى مَذْذَرٍ قَدْ مَدَّهِ وَلَمْ يَجِئْهُ وَأَخْرَجَ بَشِيرُ  
عَنْ عَمْرِو بْنِ عُمَرَ بْنِ الزُّبَيْرِ وَكَذَا عَنْ عُمَرَ  
وَأَخْرَجَ عَنِ الشَّعْبِيِّ كَانَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَأْسُ رَسُولِ اللَّهِ  
صَلَّمَ يَنْهَضُونَ فِي الصَّلَاةِ عَلَى مَذْذَرٍ أَقْدَأَ مَعَهُمْ وَأَخْرَجَ عَنْ أَبِي  
عِيَّاشٍ أَدْرَكْتُ غَيْرَ وَاحِدٍ مِنَ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّمَ فَكَانَ  
إِذَا رَفَعَ أَحَدُهُمْ رَأْسَهُ مِنْ السُّجُودِ الدَّائِمَةِ فِي الرُّكْعَةِ الْأُولَى  
وَالثَّانِيَةِ نَهَضَ كَمَا مَوْرَلَمْ يَجْلِسَ

হজরত এবনে মছউদ ( রা ) হইতে বর্ণিত হইয়াছে যে, তিনি ( প্রথম বা তৃতীয় রাক'য়াতে ) না বসিয়া উরুর উপর হাত রাখিয়া উঠিয়া যাইতেন। এইরূপ হজরত আলি, এবনে ওমার, এবনে জোনাএর ও ওমার ( রা ) হইতে বর্ণিত হইয়াছে। এগাম শাবি হইতে বর্ণিত হইয়াছে, হজরত ওমার, আলি ও জনাব নবি করিমের ( চাঃ ) অগ্ন্যান্ত ডাহাবাগণ ( প্রথম ও দ্বিতীয় রাক'য়াতে না বসিয়া জমির উপর হাত না লাগাইয়া ) উরুর উপর হাত রাখিয়া দাঁড়াইয়া যাইতেন। কোয়ান, আবু আইয়াশ হইতে বর্ণনা করিয়াছেন, তিনি

অনেক ছাঁহাবকে দেখিয়াছেন, তাঁহারা প্রথম বা তৃতীয় রাক্ষ্যতে দ্বিতীয় ছেজদার পরে না বসিয়া উঠিয়া দাঁড়াইতেন ।

মছনদে আবদুর রাজ্জাক ;—

عن ابن مسعود و ابن عباس و ابن عمر مائة

হজরত এব্নে মছউদ, এব্নে আব্বাছ ও এব্নে ওমার ( রা ) প্রথম ও দ্বিতীয় রাক্ষ্যতে দ্বিতীয় ছেজদার পরে বসিতেন না ।

বয়হকি :—

عن عبد الرحمن بن يزيد أنه رأى ابن مسعود  
فذكر معناه

হজরত এব্নে মছউদ ( রা ) প্রথম ও দ্বিতীয় রাক্ষ্যতের দ্বিতীয় ছেজদার পরে না বসিয়া উরুর উপর হাত রাখিয়া দাঁড়াইয়া যাইতেন ।

মেশ্‌কাত, ৮৫ পৃষ্ঠা :—

و في رواية له أنه رأى أن يعتمد الرجل على يديه إذا نهض  
في الصلاة

“আবু দাউদে আছে, জনাব হজরত নবি করিম ( ছাঃ ) নাশাজে দাঁড়াইবার সময় দুই হাতের উপর ভর করিয়া উঠিতে নিষেধ করিয়াছেন ।

ইহাতে প্রমাণিত হইতেছে যে, প্রথম বা তৃতীয় রাক্ষ্যতে জমির উপর হাত লাগাইয়া দাঁড়ান মকরুহ্ ।

## মোহাম্মদিদের প্রশ্ন ;—

— ০ —

ছহি বোখারিতে বর্ণিত আছে, মালেক বেনে হোয়ায়বেছ ( জনাব হজরত ) নবি করিমের ( ছাঃ ) নামাজের অবস্থা বর্ণনা করিতে প্রথম বা তৃতীয় রাক'য়াতে দ্বিতীয় ছেজদার পরে কিছুক্ষণ বসিয়া দুই হাত জমির উপর লাগাইয়া উচ্চিয়া দাঁড়াইতেন।

ছহি বোখারিতে লিখিত আছে, হজরত আবু হোয়ায়রা (রা), জনাব হজরত নবি করিমের ( ছাঃ ) নামাজের অবস্থা বর্ণনা করিতে, দ্বিতীয় ছেজদার পরে কিছুক্ষণ বসিবার কথা প্রকাশ করিয়াছেন।

মাছায়েলে-তরুয়িয়ার ৭৩ পৃষ্ঠায় আবু দাউদ, তেরমজি ও দারমি হইতে বর্ণিত আছে, আবু হোমাএব ( জনাব হজরত ) নবি করিমের ( ছাঃ ) নামাজ বর্ণনা করিতে প্রথম রাক'যাতের দ্বিতীয় ছেজদার পরে বসিয়াছিলেন।

একমাল গ্রন্থে বর্ণিত আছে :—

مالك ابن الحويرث هو مالك ابن الحويرث الليثي وفد على النبي صلى الله عليه وآله وسلم و اقام عنده عشرين ليلة و سكن البصرة

মালেক বেনে হোয়ায়বেছ, জনাব নবি করিমের ( ছাঃ ) নিকট আসিয়া ২০ দিবস তাঁহার সঙ্গে ছিলেন, তৎপরে বাছরার ( বস্ত্র বা বসো'র ) বাশেন্দা হইয়াছিলেন।

## হানিফিদের উত্তর ;—

ছহি বোখারি ( মিছরি ছাপা ), ৯৫ পৃষ্ঠা :—

قَالَ أَيُّرُوبُ كَانَ يَفْعَلُ شَيْئًا لَمْ أَرَهُمْ يَفْعَلُونَهُ كَانَ  
يَقُومُ فِي الثَّلَاثَةِ

“হজরত আইউব ( রা ) বলেন, মালেক বেনে হোয়ায়রেছ এই-  
রূপ একটী কাজ করিতেন, যাহা ছাহাবাগণকে করিতে দেখি নাই,  
তিনি তৃতীয় রাক্বাতে ( দ্বিতীয় ছেজদার পরে ) বসিতেন ( অত্যাশ্চ  
ছাহাবাগণ ইহা করিতেন না ) ।”

এমাম তেরমজি বলিয়াছেন, মোজ্তাহেদ ছাহাবা, তাবিয়ি ও  
তানা-তাবিয়িগণ প্রথম বা তৃতীয় রাক্বাতে দ্বিতীয় ছেজদার পরে না  
বসিয়া উরুর উপর হাত রাখিয়া উঠিয়া যাইতেন ।

মেরকাত ;—

فقد افق اكابر الصحابة الذين كانوا اقرب الى رسول الله  
صلعم واشد اتبعاء لا اثر لزام لصحبته من مالك بن الحويرث  
على ما قال فوجب تقديمه

মালেক বেনে হোয়ায়রেছ প্রথম বা তৃতীয় রাক্বাতে দ্বিতীয়  
ছেজদার পর কিছুক্ষণ বসিতেন, কিন্তু যে সমস্ত প্রধান প্রধান ছাহাবা  
জনাব হজরত নবি করিমের ( ছাঃ ) নিকটবর্তী, চির সহচর ও  
তাহার তরিকার সম্পূর্ণ অনুসরণকারী ( তাবেদার ) ছিলেন, তাহার  
প্রথম বা তৃতীয় রাক্বাতে দ্বিতীয় ছেজদার পর না বসিয়া উরুর  
উপর হাত রাখিয়া দাঁড়াইয়া যাইতেন ; তাহা হইলে প্রধান প্রধান  
ছাহাবাদের মত অগ্রগণ্য হইবে এবং উহা গ্রাহণ করা আবশ্যক  
হইবে ।

পাঠক, ইহাতে প্রমাণিত হইতেছে যে, মালেক বেনে হোয়ায়-  
রেছের হাদিছ কোন বিশেষ কারণে পরিণত হইবে, আলেমগণ  
বলিয়াছেন, জনাব হজরত নবি করিম ( ছাঃ ) পীড়িত বা দুর্বল  
অবস্থায় এইরূপ করিয়া থাকিবেন, যথা ;—

আবু দাউদ গ্রন্থে বর্ণিত আছে ;

لا تباد را فى ركوع وسجود انى قد بدلت

জনাব হজরত নবি করিম ( ছাঃ ) এক সময় ছাহাবাগণকে

বলিয়াছিলেন, “আমি দুর্বল হইয়াছি, তোমরা আমার অগ্রে রুকু ও ছেজদা করিও না।” প্রধান প্রধান ছাহাবাগণ জনাব হজরত নবি করিমের (ছাঃ) উপরোক্ত কাজকে পীড়িত অবস্থার কাজ বুঝিয়া সাধারণতঃ প্রথম বা তৃতীয় বাক্যোতে দ্বিতীয় ছেজদার পর বসিতেন না, কিন্তু মালেক বেনে হোয়ায়রেছ কিস্বা আবু হোমায়দ (রা) উহা বুঝিতে না পারিয়া বসিয়া যাষ্টতেন ; অতএব উক্ত স্থলে বসিতে হইবে না, ইহাই স্থির সিদ্ধান্ত।

এমাম এব্নে হাজার ‘ফতহোল বারি’তে লিখিয়াছেন ;—

و اشار البخاري الى ان هذه اللفظة وهم فانه عقبه بان قال ابو اسامة في الاخير حتى تستوي قوائم الصحيح رواية عبد الله بن سعيد بن قدامة ويوسف ابن موسى عن ابي اسامة بافظ ثم اسجد حتى تطمئن

এমাম নোখারি প্রকাশ করিয়াছেন যে, হজরত আবু হোবায়রা (রা) বর্ণিত যে হাদিছ দ্বিতীয় ছেজদার পরে বসিবার কথা আছে, উহা ছহি নহে, কেননা তিনি উক্ত হাদিছ বর্ণনা পরে লিখিয়াছেন, আবু ওছামা শেষে বলিয়াছেন, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) দ্বিতীয় ছেজদার পরে দাঁড়াইয়া যাইতেন, এই হাদিছটাই ছহি। আরও আবু হোমায়দের যে হাদিছ ছহি বোখারিতে বর্ণিত হইয়াছে, উহাতে প্রথম বা তৃতীয় বাক্যোতে দ্বিতীয় ছেজদার পর বসিবার কথা নাই। এমাম আবু দাউদ ও তাকবি উক্ত আবু হোমায়দের একটি হাদিছ বর্ণনা করিয়াছেন, উহাতে বর্ণিত আছে ;—জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) প্রথম বাক্যোতে দ্বিতীয় ছেজদার পর না বসিয়া দাঁড়াইয়া যাষ্টতেন। তাহা হইলে প্রশ্লোম্বিত আবু হোমায়দের হাদিছ দলীল হইতে পারে না।

দ্বিতীয়, মালেক বেনে হোয়ায়রেছের হাদিছটীর জইফ্ হওয়া ঐ কেতাবের ২৭ পৃষ্ঠায় প্রমাণিত হইয়াছে। আরও আবু হোমায়দের

হাদিচটির জইফ্, হওয়া এই কেতাবের ২৬ পৃষ্ঠায় প্রমাণিত হইয়াছে ; তাহা হইলে উক্ত হাদিছ দ্বয় কিছূতেই দলীল বলিয়া গণ্য হইতে পারে না ।

## শেষ বৈঠকে বসিবার নিয়ম ।

ছহি নেছায়ী, ১৭৩ পৃষ্ঠা :—

عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ مِنْ سُنَّةِ الصَّلَاةِ أَنْ يُدْصَبَ الْقَدَمُ الْيُمَانِي وَاحْتَقَبَ لَهْ دَا صَابِعُهَا الْقَبْلَةَ وَالْجُلُوسُ عَلَى الْيُسْرَى

নিশ্চয় হজরত এব্নে ওমার ( রাজি ) বলিয়াছেন, নামাজের ছন্নত এই যে, ডাহিন পা খাড়া রাখা, উহার অঙ্গুলি গুলি কেবলার দিকে ফিরান এবং পায়ের উপর বসা ।

ছহি বোখারি ( মিছরি ছাপা ), ৯৬ পৃষ্ঠা :—

وَقَالَ إِمَامًا سُنَّةُ الصَّلَاةِ أَنْ تَذْصَبَ رِجْلَكَ الْيُمَانِي وَتُذْصِبِي الْيُسْرَى

হজরত এব্নে ওমার বলিয়াছেন, নামাজের ছন্নত এই যে, ডাহিন পা খাড়া রাখিবে এবং বাম পা বিছাইবে ।

ছহি তেরমজি, ৩৮ পৃষ্ঠা :—

عَنْ وَائِلِ بْنِ حَجْرٍ قَالَ قَدِمْتُ الْمَدِينَةَ فَلَمَّ لَا نَظْرَنَ إِلَى صَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا جَلَسَ يَعْزِيهِ لِيَدِهِ الْيُسْرَى وَوَضَعَ يَدَهُ الْيُسْرَى

يَعْنِي عَلَى فَحْدِهِ الْيُسْرَى وَيَنْصِبُ رِجْلَهُ الْيُمْنَى وَقَالَ  
الرُّؤُوسَى هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ مَحِيصٌ

হজরত ওয়াএল ( রা ) বলিয়াছেন, আমি মদিনা শরিফে পৌঁছিয়া বলিলাম, নিশ্চয় আমি জনাব হজরত নবি করিমের ( ছাঃ ) নামাজের অবস্থা দেখিব,—জনাব হজরত নবি করিম ( ছাঃ ) আস্তাহিয়াতো পড়িতে বসিয়া বাম পা বিছাইয়া দিলেন, বাম হাত বাম জামু উপর রাখিলেন এবং ডাহিন পা খাড়া করিয়া রাখিলেন, এমাম তেরমজি বলেন, এই হাদিচটা ছহি।

মজনদে আহমদ :—

عَنْ رُفَاعَةَ أُمِّهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ قَالَ لِلْأَعْرَابِيِّ فَإِذَا  
جَلَسْتَ فَاجْلِسْ عَلَى رِجْلِكَ الْيُسْرَى

হজরত রেকায়ী বলেন, নিশ্চয় জনাব হজরত নবি করিম ( ছাঃ ) এক অরণ্যবাসীকে বলিয়াছিলেন, যে সময় তুমি ( আস্তাহিয়াতো পড়িতে ) বসিবে, তোমার বাম পায়ের উপর বসিও।

এমাম এবনে আবি শায়বা হজরত ওয়াএল ( রাঃ ) হইতে বর্ণনা করিয়াছেন, নিশ্চয় জনাব হজরত নবি করিম ( ছাঃ ) বাম পা বিছাইয়া ও ডাহিন পা খাড়া করিয়া বসিয়াছিলেন।

এমাম তাহাবি উক্ত রাবি হইতে বর্ণনা করিয়াছেন, জনাব হজরত নবি করিম ( ছাঃ ) বাম পা বিছাইয়া উহার উপর বসিয়াছিলেন।

মেশ্কাহ, ৭৫ পৃষ্ঠা :—

عَنْ عَائِشَةَ كَانَتْ يَقُولُ فِي كُلِّ رُكْعَتَيْنِ الدَّحِيَّةُ وَكَانَ يَفْرَشُ  
رِجْلَهُ الْيُسْرَى وَيَنْصِبُ رِجْلَهُ الْيُمْنَى رَوَاهُ مُسْلِمٌ

“হহি মোছলেমে হজরত আএশা ( রা ) হইতে বর্ণিত আছে, জনাব হজরত নবি করিম ( ছাঃ ) বলিতেন যে, প্রত্যেক দুই রাক্বাত অস্তে আন্তাহিয়াতো পড়িতে হইবে, আরও তিনি ( প্রত্যেক দুই রাক্বাতে ) বাম পা বিছাইতেন ও ডাহিন পা খাড়া রাখিতেন ।” ইহাই এমাম আজমের ব্যবস্থা ।

## মোহাম্মদি মৌলবি সাহেবের প্রশ্ন :—

—o—

মাছায়েল-জরুরিয়ার ৭৫ পৃষ্ঠায় লিখিত আছে যে, শেষ বৈঠকে বাম পা ডাহিন পায়ের নীচে দিয়া ডাহিন দিকে বাহির করিয়া দিতে হইবে এবং নিজ বাম চুতড়ৈব ( নিতম্বের ) উপর বসিতে হইবে, ইহা আবু দাউদ ও তেরমজিতে আবু হোমাএদ হইতে বর্ণিত আছে ।

## হানিফিদের উত্তর :—

প্রথমোক্ত হাদিছ সমূহ প্রশ্নোক্ত হাদিছ সমূহ অপেক্ষা বেশী ছহি : কেন না এমাম আবু জাফর তাহাবি, হজরত আবু হোমায়দের ( রা ) . হাদিছটী জইফ্ বলিয়াছেন,—উক্ত হাদিছের আবদুল হামিদ বেনে জাফর নামক একজন রাবি জইফ্, আর এমাম শা'বি ও এব্নে হাজ্ম উক্ত হাদিছকে মোনকাতা বলিয়াছেন, কিন্তু হজরত আএশা ( রাঃ ) প্রভৃতির হাদিছগুলি নির্দোষ ছহি, তাহা হইলে উপরোক্ত হাদিছগুলির বিরুদ্ধে আবু হোমায়দের হাদিছ দলীল হইতে পারে না ।

দ্বিতীয় এই যে, হজরত আবু হোমায়দের হাদিছে আবু দাউদ ও দারিমির ছনদে বর্ণিত আছে :—

لَمْ يَرَوْا لَهُ الْيَسْرَى وَفَعَدَ مُسَوِّرًا عَلَى شِقِّهِ الْيَسْرَى



( জনাব হজরত ) নবি করিম ( ছাঃ ) শেষ রাক্ব্যাতে বাম পা পিছনে হাটাইতেন এবং বাম চুতড় ( পাছা ) জমির উপর লাগাইয়া বসিতেন ।

আর ছহি বোখারির ছনদে বর্ণিত আছে :—

قَدَّمَ رِجْلَهُ الْيُسْرَى وَنَصَبَ الْآخَرَى وَقَعَدَ عَلَى مَقْعَدِهِ

“জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) শেষ বৈঠকে বাম পা ছামনের দিকে টানিয়া রাখিতেন, ডাহিন পা খাড়া রাখিতেন এবং চুতড়ের উপর বসিতেন ।”

আর আবু দাউদের অগ্ন ছনদে আছে :—

أَضَى بَوْرِكِهِ الْيُسْرَى إِلَى الْأَرْضِ وَأَخْرَجَ قَدَمَيْهِ مِنْ

فَاحِيَةٍ وَاحِدَةٍ

জনাব হজরত নবি করিম ( ছাঃ ) চতুর্থ রাক্ব্যাতে বাম চুতড় জমিতে লাগাইয়া বসিতেন এবং দুই পা এক দিকে বাহির করিয়া দিতেন ।”

পাঠক, এই তিনটি হাদিছ এক আবু হোমা এদ হইতে বর্ণিত হইয়াছে, কিন্তু কৈকানটিতে আছে যে, জনাব হজরত নবি করিম ( ছাঃ ) বাম পা পিছনে হাটাইতেন এবং ডাহিন পায়ের কোন কথা নাই । আর এক হাদিছে আছে, বাম পা ছামনের দিকে রাখিতেন এবং ডাহিন পা খাড়া রাখিতেন । আর এক হাদিছে আছে, উভয় পা এক দিক্ হইতে বাহির করিতেন এবং ডাহিন পা খাড়া করিবার কথা নাই । এইরূপ পরস্পর বিপরীত বিপরীত তিনটি কথা কি ছহি হইতে পারে?

- • তৃতীয় এই যে, উপরোক্ত হাদিছটি ছহি স্বীকার করিলেও উহা
- নামাজের বাহিরে বৈঠকের অবস্থা হইবে, নামাজের মধ্যে বৈঠকের

অবস্থা নহে, জনাব হজরত নবি করিম ( ছাঃ ) প্রথম বৈঠকের শ্রায় শেষ বৈঠকেও হজরত আএশার ( রাঃ ) হাদিছ অনুযায়ী বাম পা বিছাইয়া উহার উপর বসিতেন এবং ডাহিন পা খাড়া রাখিতেন, কিন্তু নামাজ শেষ করিয়া হজরত আবু হোমায়দের হাদিছের শ্রায় বসিতেন, হজরত আবু হোমাএদ নামাজান্তে ইহা দেখিয়া নামাজের বৈঠক ধারণা করিয়া ভুলক্রমে উহা শেষ বৈঠকের অবস্থা বলিয়া প্রকাশ করিয়াছেন, অতএব ইহা অন্তের পক্ষে দলীল হইতে পারে না ।

চতুর্থ এই যে, উহা নামাজের মধ্যবর্তী বৈঠকের অবস্থা স্বীকার করিলেও, ইহা কোন ওজরের জন্ত করিয়াছিলেন, ইহা সাধারণতঃ শেষ বৈঠকের ব্যবস্থা নহে ; অতএব হানিফি মজহাবের ব্যবস্থা অকাট্য ছহি ।

## গুহস্থান স্পর্শ করিলে অজু ভঙ্গ না হইবার

দলীল :-

—০—

মেশকাত, ৪১ পৃষ্ঠা :—

عَنْ طَلْحِ بْنِ عَلِيٍّ قَالَ سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ مَسِّ الرَّجُلِ ذِكْرَهُ بَعْدَ مَا يَتَوَضَّأُ قَالَ زَهْلٌ هُوَ إِلَّا بِضَعَةٍ مِنْهُ رَوَاهُ ابْنُ وَدَّاهٍ  
ولترمذي والنسائي وروى ابن ماجة عنه .

“ছহি আবু দাউদ, তেরমজি, নেছায়ী ও এবনে মাজাতে তাল্ক বেনে আলি হইতে বর্ণিত হইয়াছে ;—কোন ব্যক্তি জনাব হজরত নবি করিম ( ছাঃ ) কে জিজ্ঞাসা করিয়াছিল, কেহ অজু করিবার পর আঁগন পুরুষাঙ্গ স্পর্শ করিলে, ( উহাতে অজু ভঙ্গ হয় কিনা ? ) উহুত্তরে তিনি বলিয়াছিলেন, উহা ঐ ব্যক্তির একখণ্ড, মাংস মাত্র

(উহাতে অজু ভঙ্গ হইবে না)।” এমাম এব্নে হাব্বান, তেবরানি ও এব্নে হাজ্জম এই হাদিছটিকে ছহি বলিয়াছেন। এমাম তেবরমজি বলিয়াছেন, এই হাদিছটী তিন ছনদে বর্ণিত হইয়াছে, কিন্তু এই মোলাজেমের ছনদটী ছহি। এমাম তাহাবি ইহাকে ছহি বলিয়াছেন।

মোয়াত্তায় মোহাম্মদ, ৫২ পৃষ্ঠা :—

عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ فِي مَسْئَلِ الذِّكْرِ قَالَ مَا بَالِي

مَسْئَلُهُ أَوْ طَرَفِ الْفِي

হজরত আলি (রা) হইতে পুরুষাঙ্গ স্পর্শ করিবার সম্বন্ধে বর্ণিত আছে,—আমি উহা স্পর্শ করি, কিন্তু নিজের নাসিকা স্পর্শ করি, ইহাতে কোন চিন্তা করি না (অর্থাৎ যেক্রপ নাসিকা স্পর্শ করিলে, অজু নষ্ট হয় না, সেইরূপ পুরুষাঙ্গ স্পর্শ করিলে অজু নষ্ট হয় না)।

মোয়াত্তায় মোহাম্মদ ৫২ পৃষ্ঠা :—

إِنَّ ابْنَ مَسْعُودٍ سَأَلَ عَنِ الْوَضُوءِ مِنْ مَسِّ الذِّكْرِ فَقَالَ إِنَّ

كَانَ نَجَسًا فَاقْطَعْهُ

নিশ্চয় এক ব্যক্তি হজরত এব্নে মছউদ (রা) কে জিজ্ঞাসা করিয়াছিলেন যে, পুরুষাঙ্গ স্পর্শ করিলে, অজু ভঙ্গ হয় কিনা? তিনি তদুত্তরে বলিয়াছিলেন, যদি উহা নাপাক হয়, তবে উহা কাটিয়া ফেল (অর্থাৎ উহা নাপাক বস্তু নহে, তবে উহা স্পর্শ করিলে, কি জগু অজু নষ্ট হইবে?)

এইরূপ উক্ত কেতাবের ৫২।৫৫।৫৮ পৃষ্ঠায় হজরত এব্নে আব্বাছ, হোজায়ফা, আম্মার, ছাদ, আবুদদারদা, এবরাহিম, ছরীদ ও আলকামা প্রভৃতি ছাহাবা ও তাবিয়ি বিদ্বানগণ হইতে বর্ণিত

হইয়াছে যে, পুরুষাঙ্গ স্পর্শ করিলে, অজু নষ্ট হয় না । এমাম তাহাবি, হজরত আলি, এবনে মছউদ, ছাদ, হাচান (রাঃ) ও অনেক ছাহাবা হইতে উহাতে অজু নষ্ট না হইবার হাদিছ বর্ণনা করিয়াছেন ।

• পাঠক, উপরোক্ত ছহি হাদিছ ও ছাহাবাদের মত হইতে স্পষ্ট প্রতীয়মান হইল যে, পুরুষ কিম্বা স্ত্রীলোক অজু করিয়া নিজ নিজ মল-মূত্রের স্থান স্পর্শ করিলে, অজু নষ্ট হয় না । ইহাই এমাম আজমের মজহাব ।

### মোহাম্মদিদের ১ম প্রশ্ন ;—

মাছায়েলে জরুরিয়ার ৩৮ পৃষ্ঠায় লিখিত আছে ;—আবু দাউদে আছে যে, কেহ প্রস্রাবের স্থান স্পর্শ করিলে অজু ভঙ্গ হইয়া যায় । আর মোস্তাকাল আখবার ও নয়লোল আওতার গ্রন্থদ্বয়ে আছে যে, যদি পুরুষ কিম্বা স্ত্রীলোক নিজ নিজ মল-মূত্রের স্থান স্পর্শ করে এবং মধ্যে কোন বস্ত্র না থাকে, তবে অজু নষ্ট হইবে ; কিন্তু উক্ত স্থানদ্বয়ের কাপড়ের উপর হাত লাগিলে অজু নষ্ট হইবে না ।

### হানিফিদের উত্তর ;—

আবু দাউদের হাদিছটী বোছরা নাম্নী একটা স্ত্রীলোক হইতে বর্ণিত হইয়াছে, আর মোস্তাকাল-আখবারের হাদিছটী হজরত আবু হোরায়রা ( রাঃ ) হইতে বর্ণিত আছে ।

এমাম আলি মদিনি ও আমর বেনে আলি বলিয়াছেন, বোছরা অজু ভঙ্গ হইবার হাদিছ বর্ণনা করিয়াছেন, আর তাল্ক বেনে আলি অজু ভঙ্গ না হইবার হাদিছ বর্ণনা করিয়াছেন, • কিন্তু তাল্কের হাদিছ বোছরার হাদিছ অপেক্ষা বেশী ছহি ।

আল্লামা-বাহরুল উলুম বলিয়াছেন, অজু ভঙ্গ হইবার হাদিছে

আছে যে, ওরওয়াহ্ নামক রাবি বোছরার নিকট ঐ হাদিছ শুনিয়াছিলেন, কিন্তু মোয়াত্তা, নেছায়ী ইত্যাদির ছনদে প্রমাণিত হয় যে, ওরওয়াহ্ বোছরার নিকট এই হাদিছ শুনেন নাই, বরং এক জন পেয়াদাও মারওয়ানের নিকট শুনিয়াছিলেন। পেয়াদা এক জন অপরিচিত লোক ; এবং মারওয়ান একজন ফাছেক লোক ; কেননা মারওয়ান শঠতা করিয়া হজরত ওছমান ( রা ) কে বধ করাইয়াছিল, মদিনা শরিফ ধ্বংস করিবার জন্য এজিদের সহকারী হইয়া তথায় গিয়াছিল এবং মদিনাবাসিদিগের সহিত যৎপরোনাস্তি অসহ্যবহার করিয়াছিল। উক্ত অপরিচিত পেয়াদা বা ধূর্ত প্রবঞ্চক ও পাপাচারী মারওয়ান বর্ণিত বোছরার হাদিছ কিছুতেই ছহি হইতে পারে না।

ফত্বোহাল কাদিরের ২২ পৃষ্ঠায় লিখিত আছে যে, হজরত আবু হোরাযরার ( রাজিঃ ) হাদিছ জইফ্ ; কেননা উহার এজিদ নামক এক জন রাবি জইফ্ ( অযোগ্য ), কাজেই উক্ত হাদিছ ছহি নহে।

ইহাতে প্রমাণিত হইল যে, গুহ স্থান স্পর্শ করিলে, অজু ভঙ্গ হয়না বা উহাতে অজু ভঙ্গ হইবার সম্বন্ধে কোন হাদিছ ছহি নাই।

### মোহান্নদিদের দ্বিতীয় প্রশ্ন ;—

শেখ মোহিউছ ছুন্নাহ্ বলিয়াছেন, তাল্কের হাদিছ হজরত আবু হোরাযরার ( হাঁঃ ) হাদিছ দ্বারা মনছুখ হইয়াছে ; কেননা তাল্কের মদিনা শরিফে পৌছিবার পরে হজরত আবু হোরাযরা ( রাজিঃ ) মুসলমান হইয়াছিলেন।

### \* হানিফিদের উত্তর ;—

আল্লামা তুরপুস্তি বলিয়াছেন, মোহিউছ ছুন্নাহ্ এখানে আশু-মানিক ( কেয়াছি ) মতের অনুসরণ করিয়াছেন, ইহা তাঁহার

যুক্তিযুক্ত অমুমান মহে ; কেননা হজরত তাল্কেব ( রাঃ ) মদিনা শরিকে পৌঁছার পরে হজরত আবু হোরাযরা ( রাঃ ) মুসলমান হইলেও, ইহা বিশেষ সম্ভব যে, হজরত তাল্ক তাঁহার মুসলমান হইবার পরে জনাব হজরত নবি কবিম ( চাঃ ) হইতে এই হাদিছ শুনিয়াছেন, এক্ষেত্রে তাল্কেব হাদিছের মনছুখ হইবার দাবি বাতীল হইল । আশ্রামা বাহরুল উলুম ও এমাম এবনে হাজার ও মোহিউছ ছুন্নাতের দাবিকে অমূলক স্থির করিয়াছেন ।

এমাম এহিয়া ময়ীন বলেন, পুরুষাঙ্গ স্পর্শ করিলে অজু নষ্ট হয় না, যদি হজরত তাল্কেব হাদিছ মনছুখ হইত, তবে তিনি এইরূপ ব্যবস্থা প্রকাশ করিতেন না ।

আরও হজরত আবু হোরাযরার ( রাজিঃ ) হাদিছ চহি নহে, উহা দ্বারা ছহি হাদিছের মনছুখ হইবার দাবি করা অসঙ্গত কাজ ।

আরও বোছরার হাদিছে আছে, পুরুষাঙ্গ স্পর্শ করিলে, অজু নষ্ট হইবে, মধ্যে পর্দা থাকুক বা নাই থাকুক ।

আরও হজরত আবু হোরাযরার ( রাজি ) হাদিছে আছে, মধ্যে কাপড় থাকিলে অজু ভঙ্গ হইবে না । এক্ষণে উভয় হাদিছের কোনটা গ্রহণ করা যাইবে ?

উটের মাংস ভক্ষণ করিলে, অজু ভঙ্গ

না হইবার দলীল :-

عَنْ جَابِرٍ كَانَ آخِرَ الْأَمْرَيْنِ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
مِمَّا مَسَّتِ النَّارُ

“হজরত জাবের ( রাঃ ) বলিয়াছেন, জনাব হজরত নবি করিম

(হাঃ) প্রথমাবস্থায় অগ্নি পরিপক দ্রব্য ভক্ষণ করিয়া অজু করিতেন, কিন্তু শেষ অবস্থায় উহা ভক্ষণ করিয়া অজু করিতেন না। ”

এই হাদিছে স্পষ্ট প্রমাণিত হইতেছে যে, উটের মাংস খাইলে অজু ভঙ্গ হইবে না।

## মোহান্মদিদের প্রশ্ন ;—

— ০ —

নাছায়েলে-জরুরিয়ার ৩৯ পৃষ্ঠায় লিখিত আছে যে, ছহি মোছ-লেমের হাদিছে প্রমাণিত হয় যে, উটের মাংস খাইলে অজু ভঙ্গ হয়।

## হানিফিদের উত্তর ;—

ছহি মোছলেমের টীকা, ১৫৮ পৃষ্ঠা :—

فذهب الاكثرون الى انه لا ينقص الوضوء مما ذهب اليه  
الخلفاء الاربعة الراشدون ابو بكر وعمر وعثمان وعلي وابن  
مسعود وابي بن كعب وابن عباس و ابو الدرداء و ابو طلحة و عمر  
بن ربيعة و ابو امامة و جماهير التابعين و مالك و ابو حنيفة  
والشافعي و اصحابهم وقد اجاب الجمهور عن هذا الحديث بعد  
ما كان آخره ان من رسول الله صلعم ترك الوضوء مما مست  
النار

“অধিকাংশ আলেম বলিয়াছেন, উটের মাংস খাইলে অজু নষ্ট হইবে না। হজরত আবুবকর, ওমার, ওছমান, আলি, এবনে মহউদ, ওবাই-বেনে কা'ব, এননে আব্বাছ, আবুদ দারদা, আবু তালহা, জামের বেনে রাবিয়া, আবু এমামা (রাঃ) ও প্রায় সমস্ত ত্যাবিবি বিদ্বান, মহাত্মা এমাম আবু হানিফা, মালেক শাফিয়র অন্ত এই যে, উটের মাংস খাইলে অজু নষ্ট হয় না। তাঁহারা বলেন,

হজরত জাবের (রাঃ) বলিয়াছেন যে, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) শেষাবস্থায় অগ্নি-পরিপক্ক দ্রব্য খাইয়া অজু করিতেন না ; এই হাদিছ দ্বারা ছহি মোচলেমেব উটের মাংসে অজু ভঙ্গ হইবার হাদিছ মনচুখ হইয়াছে ।”

পাঠক, যদি উক্ত হাদিছ মনচুখ না হইত, তবে অধিকাংশ প্রধান প্রধান ছাহাবা উহা খাইয়া অজু ত্যাগ করিতেন না ।

মেরকাতে লিখিত আছে, অনেক আলেম বলেন, উক্ত হাদিছের অজুর মর্শ্ব দুই হাত ও মুখ ধৌত করা ; কেন না উটের মাংসে দুর্গন্ধ ও চর্বি আছে, সেই হেতু জনাব হজরত নবি করিম ( ছাঃ ) উক্ত দুর্গন্ধ ও চর্বি পরিষ্কার করিবার জন্য হাত ও মুখ ধুইতে বলিয়াছিলেন, অজু কখন উপরোক্ত মর্শ্বো বাবহৃত হইয়া থাকে ।

## ছানা পড়িবার দলীল ;—

ছহি মোচলেম, ১৭২ পৃষ্ঠা :—

أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ كَانَ يُحِبُّ رُبَّهُ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ  
 اللَّهُمَّ وَبِحُكْمِكَ وَتَبَارَكَ اسْمُكَ وَتَعَالَى جُودُكَ وَلَا إِلَهَ  
 غَيْرُكَ

হজরত ওমার ( রা ) উচ্চ রবে এই শব্দগুলি পড়িতেন ;—  
 “ছোব্‌হানাকা আল্লাহোম্মা অব্‌হোম্‌দেকা অভাবাংকাছমোকা  
 অভায়ালা জাদ্দোকা অলাএলাহা গায়রোকা ।”

হজরত ওমার ( রাজিঃ ) নামাজ আরম্ভ করিয়া সাধারণ লোককে শিক্ষা দিবার জন্য উক্ত শব্দগুলি উচ্চ রবে পড়িতেন, কিন্তু শেষ



ইসলামে মনে মনে পড়ার ব্যবস্থা প্রচলিত হইয়াছে। উক্ত শব্দ-  
গুলিকে সাধারণতঃ ‘ছানা’ বলা হয়।

ফতহোল কাদিরে বর্ণিত আছে, এমাম বয়হকি হজরত আনাছ,  
আ'এশা, আবু ছয়ীদ ও জাবের হইতে বর্ণনা করিয়াছেন যে, জনাব  
হজরত নবি করিম ( ছাঃ ) নামাজে ছানা পড়িতেন, এই হাদিছগুলি  
ছহি।

এমাম দারকুত্নি হজরত ওছমানের ( রা ) ছানা পড়িবার হাদিছ  
বর্ণনা করিয়াছেন।

ছয়ীদ বেনে মনছুর হজরত আবু বকরের ( রা ) ছানা পড়িবার  
কথা বর্ণনা করিয়াছেন।

এমাম বয়হকি, হজরত এব্নে মছউদের ( রাঃ ) ছাঃ পড়িবার  
কথা বর্ণন করিয়াছেন।

ছহি তেরমজি, ৩৩ পৃষ্ঠা :—

و اما اكثر اهل العلم فقالوا انما يروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان  
يقول سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا اله  
غيرك وهكذا يروى عن عمر و عبد الله والعميل علي هذا عند اكثر  
اهل العلم من التابعين وغيرهم

“অধিকাংশ বিদ্বান বলেন, জনাব হজরত নবি করিম ( ছাঃ )  
হইতে ছানার হাদিছ বর্ণিত হইয়াছে, এইরূপ হজরত ওমার ও এব্নে  
মছউদ ( রা ) হইতে বর্ণিত হইয়াছে। অধিকাংশ তাবিয়ি ও তাগ-  
তাবিয়ি এমামগণ নামাজে ছানাই পড়িতেন।

বাহরুল উলুম বলিয়াছেন, ছানার হাদিছ নিশ্চয় ছহি এবং এমাম  
ছুফয়ান, আহমদ ও ইছহাক ছানা পড়িতেন।

## দুই ওয়াক্তের নামাজ এক ওয়াক্তে পড়া জায়েজ নহে ।

—o—

কোরান ;—

إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَّوْقُوتًا

নিশ্চয় ইমানদারদের উপর নামাজ ফরজ হইয়াছে এবং উহার  
জম্ম এক একটা সময় নির্দিষ্ট হইয়াছে ।

তফ্‌ছির মোজহারি ;—

قوله كِتَابًا مَّوْقُوتًا يَقْتَضِي لِكُلِّ صَلَاةٍ وَقْتُهَا عِلْمًا

উপরোক্ত আয়েতে প্রমাণিত হইতেছে যে, প্রত্যেক নামাজের  
জম্ম এক একটা পৃথক সময় নিরূপিত হইয়াছে ।

কোরান, ছুবা বাকার ;—

حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى

তোমরা সকল নামাজকে বিশেষতঃ মধ্যম নামাজকে ( আছরকে )  
রক্ষা কর ।

তফ্‌ছির বয়জবি ;—

حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ دَلَالَةٌ لِّوَقْتِهَا وَلِمُدَامَةِ عِلْمِهَا

আয়েতের অর্থ, তোমরা সকল নামাজকে সর্বদা উছাব আপন  
আপন অস্ত্রে পাঠ কর ।

কোরান, ছুবা মরিয়ম ;—

فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ أَصَاعُوا الصَّلَاةَ وَارْتَمَوْا فِي السُّهُوَاتِ

مَسْرُوفٍ يُفْقَرُونَ غِيَا

অনন্তর তাহাদের পরে একদল লোক তাহাদের স্থানে আসিল

যাহারা নামাজ নষ্ট করিল ও অসৎ ইচ্ছার অনুসরণ করিল, অবশ্য তাহারা 'গাই' নামক শাস্তির স্থান পাইবে।

আয়নি, ২য় খণ্ড, ৫২১ পৃষ্ঠা :—

قوله تعالى ( فخلف من بعدهم خلف اغصوا الصلوة ) قال  
ابن مسعود رضي الله عنه عن موافقها رملوها لغير وقتها

হজরত এবনে মছউদ ( রা ) উক্ত আয়েতের অর্থে প্রকাশ  
করিয়াছেন, যাহারা নামাজের অন্ত নষ্ট করিয়া অন্য অঙ্কে নামাজ  
পড়িবে, তাহারাই উক্ত শাস্তি পাইবে।

কোরাণ, ছুরা মাউন :—

فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ

অয়েল নামক জাহান্নামের কূপ উক্ত নামাজী সকলের জন্য—  
যাহারা আপন আপন নামাজ ভুলিয়া থাকে।

তফছির জালালাএন,

عاهلون بخرونها عن وقتها

আয়েতের অর্থ এই যে, যাহারা নামাজ পড়িতে অমনোযোগী  
এবং নামাজের অঙ্কে নামাজ না পড়িয়া কাজা কবে, তাহাদের  
জন্য অয়েল নামক জাহান্নামের কূপ প্রস্তুত রহিয়াছে।

ছহি মোছলেম, ২৩৯ পৃষ্ঠা :—

قال رسول الله صلعم ليس في الذم تفريط انما التفريط على  
من لم يصل الصلوة حتى يعثي وقت الصلوة الاخرى

জনাব হজরত নবি করিম ( ছাঃ ) বলিয়াছেন, নিদ্রাবস্থায়  
( নামাজের সময় নষ্ট হইলে ) কোন পাপ ( ত্রুটি ) হইবে না,  
অবশ্য ( জাগ্রত ভাবে ) এক অঙ্কের নামাজকে অন্য অঙ্কে পড়িলে  
পাপ হইবে।

মোয়াত্তায় মোহাম্মদ, ১২৯১৩০ পৃষ্ঠা ;—

بلغنا عن عمرو بن الخطاب انه كتب الى حكامه في الافاق وانهام  
ان يجمعوا بين الصلوتين في وقت واحد و اخبرهم بان الجمع بين  
الصلوتين كبيرة من الكبائر - قال الامام محمد اخبرنا بذلك  
الثقات

এমাম মোহাম্মদ বলেন, আমাকে বিশ্বাস-ভাজন আলেমগণ  
বলিয়াছেন যে, হজরত ওমার ( রাঃ ) প্রত্যেক অঞ্চলের কর্মচারি-  
দের নিকট পত্র পাঠাষ্টয়া তাঁহাদিগকে দুই অঙ্ক নামাজ এক অঙ্কে  
পড়িতে নিষেধ করিয়াছিলেন। আরও তাঁহাদিগকে সংবাদ দিয়া-  
ছিলেন যে, দুই অঙ্ক নামাজ এক অঙ্কে পড়া গোনাহ্ কবিরী  
( মহা পাপ )। মেশ্কাতের ২৩০ পৃষ্ঠায় ছহি বোখারি, মোছলেম,  
আবু দাউদ ও নেচায়ী হইতে বর্ণিত আছে :—

عن عبد الله بن مسعود قال ما رأيت رسول الله صلى  
صلاة الا لم يقاها الا صلاتين

হজরত এব্নে মছউদ ( রাঃ ) বলিয়াছেন, আমি জনাব হজরত  
নবি করিম ( ছাঃ ) কে অঙ্কের অগ্র বা পশ্চাতে কোন নামাজ  
পড়িতে দেখি নাই, কেবল ( হজ্জের সময় মোজ্‌দালেফা নামক  
স্থানে ) দুই অঙ্ক নামাজ অগ্র-পশ্চাৎ পড়িতে দেখিয়াছি।

ছহি বোখারি, ( মিছরি ছাপা ) ১৮৭ পৃষ্ঠা :—

قال ان هانيس الصلاتين حولتا عن وقتها في هذا المكان -

জনাব হজরত নবি করিম ( ছাঃ ) বলিয়াছেন, এই স্থানে উক্ত  
দুই নামাজের অঙ্ক পরিবর্তন করা হইয়াছে।

উপরোক্ত আয়েত ও হাদিছ সমূহ হইতে স্পষ্ট প্রমাণিত হইল  
যে, প্রত্যেক নামাজকে উহার আপন আপন অঙ্কে পড়া ওয়াজেব  
এবং এক অঙ্ক নামাজ অণু অঙ্কে পড়া জায়েজ নহে।

## মোহাম্মদী গৌলবী সাহেবের প্রশ্ন ।

—o—

মৌলবী আব্বাছ আলী সাহেব মাছায়েলে-জরুরিয়ার ১১৩১১৪ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন, ছহি বোখারি, মোছলেম ও আবু দাউদ ইত্যাদি হাদিছ গ্রন্থে জনাব হজরত নবি করিম ( চাঃ ) হইতে বর্ণিত হইয়াছে যে, তিনি কি দেশে, কি বিদেশে জোহর, আছর এক অঙ্কে এবং মগরেব ও এশা এক অঙ্কে পড়িতেন। অতএব জোহর ও আছর জোহরের অঙ্কে, কিম্বা আছরের অঙ্কে পড়া জায়েজ হইবে, এইরূপ মগরেব ও এশা মগরেবের অঙ্কে কিম্বা এশার অঙ্কে পড়া জায়েজ হইবে।

### হানিফিদের উত্তর ;—

মোয়াস্তায় মোহাম্মদ, ১২৯ পৃঃ :—

والجمع بين الصلاتين ان تؤخر الأولى منهما فتصلى فى آخر وقتها وتكمل الثانية فتصلى فى اول وقتها

এগাম মোহাম্মদ বলেন, যে সমস্ত হাদিছে দুই অঙ্ক নামাজ এক সঙ্গে পড়িবার কথা বর্ণিত হইয়াছে, উক্তর মর্ম্ম এই যে, জোহরের শেষ অঙ্কে জোহর এবং আছরের প্রথম অঙ্কে আছর পড়িতেন ; মগরেবের শেষ অঙ্কে মগরেব ও এশার প্রথম অঙ্কে এশা পড়িতেন। অতএব প্রত্যেক নামাজ আপন আপন অঙ্কে পড়া হইত, ইহাকে “জমী ছুবি” বলে।

মিছরি ছাপা ছহি বোখারি, প্রথম খণ্ড, ১২৪ পৃষ্ঠা :—

عن عبد الله بن عمر رضي قال رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أعجله السير فى السفر يؤخر صلاة المغرب حتى يجمع بينهما وبين العشاء قال سلم وكان عبد الله يفعلها إذا أعجله الله سيره يقيم المغرب

فَيُصَلِّيهِمْ - ثَلَاثًا ثُمَّ يَسْلُمُ ثُمَّ قَلَمًا يَلْبِثُ حَتَّى يَقِيمَ الْعِشَاءَ فَيُصَلِّيهِمْ -  
(رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ يَسْلُمُ)

হজরত আবদুল্লা বেনে ওমাব ( রাঃ ) বলেন, আমি জনাব হজরত নবি করিম ( ছাঃ ) কে দেখিয়াছি, যে সময় তিনি প্রবাসে দ্রুত গমন করিতেন, মগরেবের শেষ অঙ্কে মগরেব পড়িতেন, তৎপরে এশা পড়িতেন। ছালেম বলেন, হজরত এবনে ওমাব ( রাঃ ) যে সময় ( প্রবাসে ) দ্রুত গমন করিতেন, মগরেবের শেষ অঙ্কে তিন রাক্যাত মগরেব পড়িতেন এবং ছানাম ফিরয়া একটু বিলম্ব করিতেন, তৎপরে দুই রাক্যাত এশা পড়িয়া ছালাম ফিরিতেন। ছহি আবু দাউদ, ১৭২ পৃষ্ঠা :—

عن نافع و عبد الله بن واقدان موزن ابن عمر قال  
سروحتى اذا كان قبل غيروب الشفق ازل فصلى المغرب ثم انظر  
حتى غاب الشفق فصلى العشاء ثم قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا  
عجل به امر صنع مثل الذي صنعت

নাফে ও আবদুল্লা বেনে একেদ হইতে বর্ণিত হইয়াছে, নিশ্চয় হজরত এবনে ওমারের মোয়াজ্জেন বলিলেন, নামাজের অঙ্ক হইয়াছে। হজরত এবনে ওমার ( রাঃ ) বলিলেন, আরও অগ্রসর হও। তৎপরে তিনি আকাশের পশ্চিমাংশের রক্তবর্ণ ভাব থাকিতে নামিয়া মগরেব পড়িলেন। তৎপর আকাশের রক্তবর্ণ ভাব দূরীভূত হওয়া পর্য্যন্ত অপেক্ষা করিয়া এশার নামাজ পড়িলেন। আরও তিনি বলিলেন, নিশ্চয় জনাব হজরত নবি করিম ( ছাঃ ) কোন কার্যেও জগু দ্রুত ভাবে গমন করিতে গেলে, আমি যেরূপ করিয়াছি, তিনিও সেইরূপ করিতেন।

এমাম আবু দাউদ বলেন, এবনে জাবের ও আবদুল আওয়াল নাফে হইতে এই মস্নের দুইটি হাদিছ বর্ণনা করিয়াছেন। ছহি নেছায়ী ৯৯ পৃষ্ঠা :—

فلما ابطأ قلت الصلوة يرحمك الله فالتفت الى منضى  
حتى اذا كان في آخر الشفق نزل فصلى المغرب ثم امام العشاء  
وقد توارى الشفق فصلى بهذا ثم انبل اليذا فقال ان رسول الله صلعم  
كان اذا عجل به السيد-ر صنع هكذا

নাফে বলেন, যে সময় হজরত এবনে ওমাব (রাঃ) দেরী  
করিলেন, আমি বলিলাম, খোদাতাআলা আপনার প্রতি দয়া করুন,  
নামাজের অন্ত হইয়াছে। ইহাতে তিনি আমার দিকে দৃষ্টিপাত  
করিয়া অগ্রসর হইতে লাগিলেন, তৎপরে আকাশের পশ্চিমাংশের  
রক্তবর্ণ ভাব থাকিতে নামিয়া মগরের পড়িলেন, তৎপরে আকাশের  
রক্ত বর্ণ ভাব-দূরীভূত হইলে আমাদের সঙ্গে এশার নামাজ পড়ি-  
লেন এবং আমাদের দিকে ফিরিয়া বলিলেন, নিশ্চয় জনাব হজরত  
নবি করিম (বিদেশে) ত্রস্ত ভাবে গমন করিতে এইরূপ করিয়া  
ছিলেন। এমাম নেছায়ী, এবনে ওমারের ছনদে এইরূপ আরও  
কয়েকটা হাদিছ বর্ণনা করিয়াছেন।

মার্বানিয়োল-আতাহ, ৯৭ পৃষ্ঠা :—

حتى اذا كان الشفق ان يغيب نزل فصلى المغرب وغاب الشفق  
فصلى العشاء و قال هكذا كذا نفعل مع رسول الله صلعم اذا جد بنا  
السيد

আস্তাদ্, নাফে ইহাতে বর্ণনা করিয়াছেন, হজরত এবনে ওমার  
(রাঃ) আকাশের রক্তবর্ণ ভাব থাকিতে নামিয়া মগরের পড়িয়া  
ছিলেন এবং রক্তবর্ণ ভাব দূরীভূত হইলে এশা পড়িয়াছিলেন।  
আরও বলিলেন যে, আমরা জনাব হজরত নবি করিমের (ছাঃ)  
সহিত দ্রুতবেগে গমন করিতে এইরূপ করিতাম। এমাম তাহাবি,  
এবনে জাবের ও ওছামার ছনদে এইরূপ আরও দুইটা হাদিছ বর্ণনা  
করিয়াছেন।

মোযাতায়-মোহাম্মদ, ১২৯ পৃষ্ঠা ;—

قال الامام مھمد بلغنا عن ابن عمر انه صلى المغرب اخرها الى  
قبيل غروب الشفق

এমাম মোহাম্মদ বলেন, আমি হজরত এবনে ওমার (রাঃ)  
হইতে এই সংবাদ পাইয়াছি যে, তিনি শেষ অস্ত্রে আকাশের রক্তবর্ণ  
ভাষ থাকিতে মগরেব পড়িয়াছিলেন ।

হুহি আবুদাউদ, ১৭৫ পৃষ্ঠা :—

ان عليا كان اذا سافر سار بعد ما تغرب الشمس حتى تكاد ان  
تظلم ثم ينزل فيصلى المغرب ثم يدعو بعشائه فيتعشى ثم يرتحل  
ويقول هكذا كان رسول الله صلعم يصنع

হজরত আলি (রাঃ) যে সময় বিদেশ যাত্রা করিতেন, সূর্য  
অস্তমিত হওয়ার পরে অন্ধকার হইবার পূর্ব পর্য্যন্ত গমন করিতেন,  
তৎপরে নামিয়া মগরেব পড়িতেন, তৎপরে রাত্রির খাতি লইয়া  
আহার করিতেন এবং অবশেষে এশার নামাজ পড়িয়া পুনরায়  
যাত্রা করিতেন, আর বলিতেন জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ)  
এইরূপ করিতেন ।

মায়ানিয়োল-আছার, ৯৭ পৃষ্ঠা :—

عن عائشة قالت كان رسول الله صلعم في السفر يؤخر الظھر  
و يقدم العصور يؤخر المغرب و يقدم العشاء

হজরত আএশা (রাঃ) বলিয়াছেন, জনাব হজরত নবি করিম  
(ছাঃ) জোহর শেষ অস্ত্রে ও আছর প্রথম অস্ত্রে পড়িতেন ।  
এইরূপ মগরেব শেষ অস্ত্রে এবং এশা প্রথম অস্ত্রে পড়িতেন ।

এমাম আহমদ ও এবনে আবি শায়বা এই হাদিহটী নিজ  
নিজ গ্রন্থে বর্ণনা করিয়াছেন ।

উক্ত গ্রন্থ, ৯৯ পৃষ্ঠা :—

عن ابي عثمان قال رعدت انا وسعد بن مالك و نحن نباحر  
لنعم فكمنا نجم مع بلال الطهر و انصرف نقدم من هذه و تؤخر من هذه



والجمع بين المغرب والعشاء تقدم من هذه وتؤخر من هذه حتى  
قد لما مائة

হজরত আবু ওছমান ( রা ) বলেন, আমি ও হজরত ছাদ বেনে মালেক হজ্জ করিতে গিয়াছিলাম, ইহাতে আমরা জোহর ও আছর এক সঙ্গে এবং মগরেব, এশা এক সঙ্গে পড়িতাম, শেষ অস্ত্রে জোহর ও মগরেব, আর প্রথম অস্ত্রে আছর ও এশা পড়িতাম। এই অবস্থায় আমরা মক্কাশরিফে পৌঁছিয়াছিলাম।

উক্ত পৃষ্ঠা :—

يقول صاحب عبد لله بن مسعود رضي في حجة فكان يؤخر الظهر  
يعجل العصر يؤخر المغرب ويعجل العشاء

আবদুর রহমান বলেন, আমি হজ্জের সময় হজরত এব্নে মছউদের ( রাঃ ) সঙ্গে ছিলাম ; তিনি জোহর, মগরেব শেষ অস্ত্রে এবং আছর, এশা প্রথম অস্ত্রে পড়িতেন।

পাঠক, উপরোক্ত হাদিছ সমূহ হইতে স্পষ্ট প্রমাণিত হইল যে, জনাব হজবত নবি করিম ( ছাঃ ), ছাহাবা হজরত এব্নে ওমার, এব্নে মছউদ, আলি ও ছাদ ( রাঃ ) প্রভৃতি মহান্নাগণ প্রবাসে দুই অস্ত্র নামাজ এক সঙ্গে পড়িতেন, কিন্তু প্রথম নামাজ শেষ অস্ত্রে এবং দ্বিতীয় নামাজ প্রথম অস্ত্রে পড়িতেন, ফলতঃ প্রত্যেক নামাজ আপন আপন অস্ত্রে পড়া হইত।

মোহাম্মদিদিগের প্রথম আপত্তি ;—

- ০ -

ছহি মোছলেম, আবু দাউদ ও তেরমজি ইত্যাদিতে বর্ণিত আছে যে, হজরত এব্নে ওমার ( রাঃ ) আকাশের রক্তবর্ণ ভাব ( ছুবাখি ) দূরীভূত হওয়ার পর মগরেব ও এশা পড়িতেন।

## হানিফিদের উত্তর ;—

আরকান-আরবারী, ২৭৬ পৃষ্ঠা :—

و اذا ثبت عن ابن عمر ما ذكرنا مما وقع فى بعض روايات السنن  
والصحيح فاسرع به السير حتى كان بعد غروب الشفق فصرى المغرب  
والعتمة و جمع بينهما و قال انى رأيت رسول الله صلعم اذا جابه  
السير جمع بين المغرب والعشاء بعد ان يغيب الشفق ليس صالحا  
للعمل بظاهره بل المراد بغروب الشفق قرب غروبه لان القصة واحدة  
وما ذكرنا من قبل مفسر لا يقبل التأويل فيأول بقرب غروب الشفق  
او يقال هذا من وهم بعض الرواة

আল্লামা বাহরুল-উলুম বলেন, যখন হজরত এব্নে ওমার (রাঃ)  
হইতে আকাশের রক্তবর্ণ ভাব থাকিতে মগরেব পড়া প্রমাণিত  
হইল, তখন আকাশের রক্তবর্ণ ভাব দূরীভূত হওয়াব পরে মগরেব  
পড়ার হাদিছ হয় বাতীল বা ভ্রান্তি-মূলক ব্যাখ্যা হইবে, না হয়  
উহার মর্ম্ম এইরূপ হইবে যে, আকাশের ছুরখি (লালবর্ণ)—  
অদৃশ্য হওয়ার পূর্ব্বে মগরেব পড়িয়াছিলেন এবং ছুরখি দূর হওয়ার  
পর এশা পড়িয়াছিলেন, কেননা হজরত এব্নে ওমার (রা) নিজের  
স্ত্রী ছফিয়ার মরণাপন্ন অবস্থার সংবাদ পাইয়া একবার মাত্র বিদেশ  
হইতে দ্রুত গতিতে মদিনা শরিফ পৌঁছিবার জন্ত এইরূপ নামাজ  
পড়িয়াছিলেন, অতএব একই ঘটনায় দুইরূপ বিভিন্ন কাজ ঘটতে  
পারে না।

আয়নি, দ্বিতীয় খণ্ড, ৫৩৯।৫৩৮ পৃষ্ঠা :—

قلت الجواب عن الاول ان الشفق نوان احمر و ابيض كما  
اختلف العلماء من الصحابة وغيرهم فيه و يحتمل الجمع بينهما  
في غيب الاحمر فيكون المغرب في وقتها على قول من يقول الشفق  
هو الابيض

হাদিছ শরিফে মগরেবের অন্ত 'শাফাক্' পর্য্যন্ত থাকিবে বলিয়া

বর্ণিত হইয়াছে, ছাহাবা ও তাবিয়ীদের মধ্যে কেহ কেহ বলেন, সন্ধ্যাকালে আকাশের পশ্চিমাংশে যে লোহিতবর্ণ ( ছুরখি ) দেখা যায়, উহাকে “শাকাক্” বলে; যতক্ষণ লালবর্ণ অদৃশ্য না হয়, ততক্ষণ মগরেবের অস্ত থাকিবে। আর কেহ কেহ বলেন, লোহিত বর্ণ অদৃশ্য হওয়ার পর যে শ্বেতবর্ণ ( ছোফেদি ) দেখা যায়, উহাকে শাকাক্ বলে, যতক্ষণ এই শুক্ল বর্ণ অদৃশ্য না হয়, ততক্ষণ মগরেবের অস্ত থাকে। ( হজরত আবু বকর, আশু, আবু হোরায়ারা, মায়াজ, ওবই, এব্নে জোবায়র, ওমার বেনে আবদুল আজিজ ( রাঃ ), আবদুল্লা বেনে মোবারক, আওজায়ী, জোফার, আবু ছওর ও মোবাররাদ প্রভৃতি মহাত্মাগণ নিম্নোক্ত মত ধারণ করিতেন )। যে হাদিছে লোহিতবর্ণ অদৃশ্য হওয়ার পর এবং শ্বেতবর্ণ প্রকাশিত হওয়ার পর মগরেব পড়িবার কথা আছে, উহা ছহি স্বীকার করিলেও কতক আলেমের মতে মগরেব আপন অস্তে পড়া সাব্যস্ত হয়, এশার অস্তে পড়া সাব্যস্ত হয় না। এই মতটীও অগ্রাহ্য নহে।

### মোহাম্মদিদের দ্বিতীয় আপত্তি;—

ছহি বোখারি ও মোছলেমে বর্ণিত হইয়াছে, হজরত আনাছ ( রাঃ ) বলিয়াছেন, জনাব হজরত নবি করিম ( ছাঃ ) জোহরের নামাজ আছরের অস্ত পর্য্যন্ত দেৱী করিয়া জোহর ও আছর পড়িয়াছিলেন।

ছহি মোছলেমে আছে, হজরত আনাছ বলেন, জনাব হজরত নবি করিম ( ছাঃ ) আছরের প্রথম অস্ত হইলে, জোহর ও আছর পড়িতেন।

## হানিফিনের উত্তর ;—

মিহরি ছাপা ছহি বোখারি, ৬৬ পৃষ্ঠা :

تأخير الظهر الى العصر -

এমাম বোখারি বলেন, জোহরের নামাজ আছরের অন্ত পর্য্যন্ত দেৱী করিয়া পড়া যায় ।

এবনে হাজার ও কোস্তোলানি উহার টীকায় লিখিয়াছেন,  
 بِحَيْثُ إِنَّهُ إِذَا فَرَغَ مِنْهُمَا بِدَخَلَ وَقْتُ تَأْتِيهَا لَا أَنَّهُ يَجْمَعُ بَيْنَهُمَا  
 فِي وَقْتٍ وَاحِدٍ

জোহরের অন্ত এমন সময়ে পড়া জায়েজ হইবে যে, উহা শেষ করিলেই যেন আছরের অন্ত হয়, অথচ যেন দুই নামাজ এক অন্তে না পড়া হয় ।

ছহি মোছলেমের টীকা, ২২২ পৃষ্ঠা :

فِي حَدِيثِ جَبْرِئِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ صَلَّى بِي الظُّهْرَ فِي الْيَوْمِ الثَّانِي  
 حِينَ صَارَ كُلُّ شَيْءٍ مِثْلَهُ وَصَلَّى بِي الْعَصْرَ فِي الْيَوْمِ الْأَوَّلِ حِينَ صَارَ  
 ظِلُّ كُلِّ شَيْءٍ مِثْلَهُ فَظَاهِرُهُ اشْتِرَاكُهُمَا فِي قَدَرِ أَرْبَعِ رَكَعَاتٍ وَاحْتِجِ  
 الشَّافِعِيُّ وَالْأَثَرُونَ بِظَاهِرِ الْحَدِيثِ الَّذِي نَحْنُ فِيهِ وَاجِبُونَ عَنْ  
 حَدِيثِ جَبْرِئِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ بَانَ مَعْنَاهُ فَرَّغَ مِنَ الظُّهْرِ حِينَ صَارَ  
 ظِلُّ كُلِّ شَيْءٍ مِثْلَهُ وَشَرَعَ فِي الْعَصْرِ فِي الْيَوْمِ الْأَوَّلِ حِينَ صَارَ ظِلُّ كُلِّ  
 شَيْءٍ مِثْلَهُ فَلَا اشْتِرَاكَ بَيْنَهُمَا فَبِذَا التَّأْوِيلِ مُتَعَيَّنَ الْمَجْمَعُ بَيْنَ الْحَادِيثِ

“হজরত জিবরাইলের হাদিছে বর্ণিত হইয়াছে যে, জনাব হজরত নবি করিম ( ছাঃ ) বস্তিয়াছেন, হজরত জিবরাইল ( আঃ ) প্রথম দিবসে যে সময় প্রত্যেক বস্তুর সমান ছায়া হইয়াছিল, সেই সময় আমার সহিত আছরের নামাজ পড়িয়াছিলেন । আর তিনি দ্বিতীয় দিবসে প্রত্যেক বস্তুর সমান ছায়া হইলে, আমার সহিত জোহর পড়িয়াছিলেন । ইহাতে প্রমাণিত হয় যে, জোহরের শেষ অন্ত ও আছরের প্রথম অন্ত এক । এমাম শাকিয়ী ও অধিকাংশ এমাম

ছহি মোছলেমের আবদুল্লা বেনে আমরের বর্ণিত হাদিছ অনুযায়ী বলেন যে, জোহর ও আছরের অস্ত্র পৃথক পৃথক এবং হজরত জিবরাইলের হাদিছের মর্ম এইরূপ হইবে যে, দ্বিতীয় দিবসে এমন সময় জোহর পড়িয়াছিলেন যে, নামাজ শেষ হইলেই প্রত্যেক বস্তুর সমান ছায়া হইয়াছিল।” পাঠক প্রস্নোক্ত হাদিছদ্বয়ের মর্ম ঠিক ঐরূপ বুঝিতে হইবে।

আয়নি, দ্বিতীয় খণ্ড, ৫৩৮ পৃষ্ঠা :—

والجواب عن الثاني ان قوله اخرا الظهر الى وقت العصر آخره الى آخر وقته الذي يتصل به وقت العصر فصلى الظهر في آخر وقته ثم صلى العصر متصلا به في اول وقت العصر فيطلق عليه انه جمع بينهما

উপরোক্ত আনাছের হাদিছের মর্ম এই যে, জোহরের নামাজ উহার শেষ অস্ত্রে পড়িতেন, তৎপরে আছরের প্রথম অস্ত্রে আছর পড়িতেন, অতএব আছর ও জোহর আপন আপন অস্ত্রে আদায় হইত।

## মোহাম্মদিদের তৃতীয় আপত্তি ;—

আবু দাউদ ও তেরমজি বর্ণনা করিয়াছেন যে, হজরত মায়াজ ( রাঃ ) বলেন, জনাব হজরত নবি করিম ( ছাঃ ) তবুকের যুদ্ধে জোহর ও আছর জোহরের অস্ত্রে এবং মগরেব ও এশা মগরেবের অস্ত্রে পড়িয়াছিলেন ; ইহাতে অস্ত্রের অগ্রে আছর ও এশা পড়া সাব্যস্ত হয়।

## হানিফিদের উত্তর ;—

এখান আবু দাউদ, হজরত মায়াজের ( রাঃ ) ছন্দে জনাব হজরত নবি করিমের ( ছাঃ ) তবুক যুদ্ধে জোহরের অস্ত্রে জোহর ও আছর

পড়ার সম্বন্ধে দুইটী হাদিছ বর্ণনা করিয়াছেন, প্রথম হাদিছের এক জন রাবির নাম হেশাম বেনে চায়াদ।

আয়নি, তৃতীয় খণ্ড, ৫৭৪ পৃষ্ঠা :

قلت انكر ابو داود هذا الحديث و هشام بن سعد ضعفه يحيى بن معين و قال ابو حاتم يكتب حديثه و لا يحتج به و قال احمد لم يكن بالحافظ

এমাম আবু দাউদ এই হাদিছকে অগ্রাহ্য করিয়াছেন। এমাম এহিয়া ময়ীন উক্ত হেশামকে জইফ বলিয়াছেন। এমাম আবু হাতেম বলিয়াছেন, তাঁহার হাদিছ লেখা যাইতে পারে, কিন্তু উহা দলীল হইতে পারে না। এমাম আহমদ বলিয়াছেন, তাঁহার শ্রুতিশক্তি ছিল না।

দ্বিতীয় হাদিছটী কোতোয়রা হইতে বর্ণিত হইয়াছে।

আয়নি, উক্ত পৃষ্ঠা :—

قال ابو داود لم يرو هذا الحديث الا قتيبة وحده يعنى تفرد به و لهذا قال الترمذي حديث حسن غريب تفرد به قتيبة لا يعرف احد رواه عن الليث غيره و ذكر ان المعروف عند اهل العلم حديث معاذ من حديث ابي الزبير و قال ابو سعيد بن يونس الحافظ لم يحدث به الا قتيبة و يقال انه غلط و ان موضع يزيد بن ابي حبيب ابو الزبير و ذكر الحاكم ان الحديث موضوع و قتيبة بن سعيد ثقة مامون و حكى عن البخاري انه قال قلت لقتيبة بن سعيد مع من كتبت عن الليث بن سعيد حديث يزيد بن ابي حبيب من ابي الطغفل فقال كذبته مع خاله الهادي بن قل البخاري و كان خاله المدايني يدخل الاحاديث على الشيوع و خاله المدايني منكر الحديث و قال ابن عدي له عن الليث بن سعد غير حديث منكر و الليث بري من رواية خاله عنه تلك الاحاديث

এমাম আবু দাউদ বলিয়াছেন, কেবল কোতোয়রা এইরূপ হাদিছ

বর্ণনা করিয়াছেন। এমাম তেরমজি বলিয়াছেন, এই হাদিছটী হাছান, কেবল কোতায়বা ইহা বর্ণনা করিয়াছেন। কোতায়বা ব্যতীত এমাম লায়েছের অন্যান্য শিষ্য এই হাদিছটী স্বীকার করেন না। এমামগণ (ছুফিয়ান ছওরি, মালেক ও কোররাহ্ প্রভৃতি) হজরত মায়াজের হাদিছ আবুজ জোবায়ের হইতে যাহা বর্ণনা করিয়াছেন, তাহাই বেশী প্রসিদ্ধ (ছহিঃ)।

হাকেম আবু ছয়ীদ বলেন, কেবল কোতায়বা অন্যান্য এমামের বিরুদ্ধে এই হাদিছটী বর্ণনা করিয়াছেন; ইহাতে তিনি ভ্রম করিয়াছেন এবং এক জন রাবির স্থানে অন্য এক জন রাবির নাম উল্লেখ করিয়াছেন। এমাম হাকেম বলিয়াছেন, যদিও কোতায়বা বিশ্বাসভাজন ও সত্যবাদী আলেম, তথাচ এই হাদিছটী বাতীল ও অমূলক। এমাম বোখারি কোতায়বাকে জিজ্ঞাসা করিয়াছিলেন, আপনি কোন্ লোকের সঙ্গে বসিয়া এই হাদিছটী লিখিয়াছিলেন? তিনি তদন্তরে বলিয়াছিলেন, খালেদ মাদাইনির সঙ্গে বসিয়া লিখিয়াছিলাম। এমাম বোখারি বলিলেন, খালেদ শিক্ষকদের নামে মিথ্যা কথা রচনা করিয়া হাদিছ বলিয়া প্রকাশ করিত। খালেদের বর্ণিত হাদিছ বাতীল। এন্নে আদি বলিয়াছেন, খালেদ এমাম লায়েছের নাম লইয়া অনেক বাতীল হাদিছ প্রকাশ করিয়াছে, অথচ এমাম লায়েছ উহা বর্ণনা করেন নাই।

এমাম আবু দাউদ হজরত এব্নে আনবাহের (রাঃ) ছন্দে তৃতীয় একটী হাদিছ বর্ণনা করিয়াছেন। এমাম আহমদ, বয়হকি ও আবদুর রাজ্জাক এই হাদিছটী বর্ণনা করিয়াছেন। এই হাদিছের এক জন রাবির নাম হোছেন বেনে আবদুল্লা।

আরুনি, ৩য় খণ্ড, ৫৬৯ পৃষ্ঠা :—

و حسين بن عبد الله هذا لا يحتج بحديثه قال ابن المديني ترك حديثه وقال ابو جعفر العقيلي وله غير حديث لا يتابع عليه

و قال احمد بن حنبل له اشياء منكروة وقال ابن مبعين ضعيف  
وقال ابو حاتم ضعيف يكتب حديثه ولا يحتج به وقال النسائي  
متروك الحديث وقال ابن حبان يقلب الاسانيد ويرفع المسانيد

এমাম এব্‌নে মাদিনী, আবু জাফর, আহম্মদ বেনে হাম্বল, এহিয়া  
ময়ীন, আবু হাতেম, নেচায়ী ও এব্‌নে হাব্বান, হোছেন বেনে আব-  
দুল্লাকে জইফ, এবং পবিত্র ও অসোগ্য বলিয়াছেন। তাহার  
হাদীছকে অযোগ্য ও বাতিল বলিয়াছেন।

এমাম হাকেম 'আরবাইন' গ্রন্থে ও আবু নয়ীম 'মোছতাত্বরাজ'  
গ্রন্থে হজরত আনাছ (রাঃ) হইতে জনাব হজরত নবি করিমের (ছাঃ)  
জোহর ও আছর, জোহরের অস্ত্রে পড়িবার একটি হাদিছ বর্ণনা  
করিয়াছেন। এমাম হাকেম বলিয়াছেন, কোন লোক এই মিথ্যা  
কথাটী হাদিছ বলিয়া প্রকাশ করিয়াছেন, অতএব ইহা বাতিল  
কথা। আয়নি, তৃতীয় খণ্ড, ৫৭৪।৫৬৯ পৃষ্ঠা :—

قلنا في ثبوت هذه الزيادة نظر - و حكمي عن أبي داود  
انه قال ليس في تقديم الوقت حديث قائم

এমাম আয়নি বলেন, জোহর ও আছর জোহরের অস্ত্রে পড়ি-  
বার হাদিছটী ছহি নহে। এমাম আবুদাউদ হইতে বর্ণিত হইয়াছে  
যে, অস্ত্রের অগ্রে নামাজ পড়িবার কোনই হাদিছ ছহি ন'হ।

আল্লামা কোস্তোলানি 'এরশাদেছ-ছারি' টীকায়, আল্লামা  
জারকানি 'মোয়াত্তা'র টীকায়, ও কাজি শওকানি 'নয়লোল-আওতার'  
টীকায় এমাম আবু দাউদ হইতে উক্ত কথা বর্ণনা করিয়াছেন।

ছহি বোখারি, মোছলেম ও আবু দাউদে হজরত আনাছ (রাঃ)  
হইতে বর্ণিত আছে :—

فان زانت الشمس قبل ان يرتحل صلى الظهر - ثم ركب  
"জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) কোনও স্থানে যাত্রা করিবার



অগ্রে সূর্য্য গড়িয়া গেলে, তিনি জোহর পড়িয়া উঠের উপর আরোহণ করিতেন।”

এই হাদিছে প্রমাণিত হইতেছে যে, জোহরের অস্তে আছর পড়া জায়েজ নহে ; যদি জায়েজ হইত, তবে তিনি জোহরের সহিত আছরও পড়িয়া লইতেন। আরও প্রমাণিত হয় যে, আছরের নামাজ জোহরের অস্তে পড়িবার হাদিছ গুলি ছহি নহে।

আরকানে-আরবায়া ২৭৬ পৃষ্ঠা :—

واما جمع التقديم فلم يرو الا فى الروايات الشاذة لا  
اعثـهـان بها عند سطوح شمس القاطع ثم ليس فى رواية انبي داود  
عن معاذ ما يدل على تقديم العصر عن وقتها وإنما فيه اذا زاعف  
الشمس قبل ان يرتحل جمع بين الظهر والعصر ويجوز ان يكون  
الجمع ان يؤخر الظهر الى آخر وقتها ويعجل العصر اول وقتها  
او ان المراد بالجمع الجمع فى نـزل واحد وان كانتا اديتا فى  
وقتيهما -

অকাট্য দলিলে প্রমাণিত হইল যে, অস্তের অগ্রে নামাজ পড়া জায়েজ নহে ; এক্ষেত্রে অস্তের অগ্রে নামাজ পড়িবার হাদিছ-গুলি প্রধান প্রধান এমামগণের হাদিছ গুলির বিরুদ্ধ বলিয়া অগ্রাহ্য হইবে। আরও আবু দাউদের মায়াজ বর্ণিত হাদিছেও অস্তের অগ্রে আছর পড়া প্রমাণিত হয় না ; কেন না উহাতে কেবল এইটুকু বর্ণিত হইয়াছে,—( জনাব হজরত ) নবি করিমের ( চাঃ ) যাত্রা করিবার অগ্রে সূর্য্য গড়িয়া গেলে, তিনি জোহর ও আছর এক সঙ্গে পড়িতেন। কিন্তু কোন্ অস্তে উক্ত নামাজ দ্বয় পড়িয়াছিলেন, সে কথার উল্লেখ নাই ), হইতে পারে যে, তিনি দেৱী করিয়া শেষ অস্তে জোহর ও প্রথম অস্তে আছর পড়িতেন, এক্ষেত্রে যদিও এক মস্তেই দুই নামাজ পড়া হইত, তথাচ জোহর ও আছর পৃথক পৃথক অস্তেই পড়া হইত।

## মোহাম্মদিদের চতুর্থ আপত্তি ।

ছহি মোছলেম, তেরমজি ইত্যাদি হাদিছ গ্রন্থে আছে, “হজরত এব্নে আব্বাছ (রাঃ) বলেন, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) মদিনা শহিফে জোহর, আছর এক সঙ্গে এবং মগরেব, এশা এক সঙ্গে পড়িয়াছিলেন, (সে সময়) বর্ষা বা কোন ভয় ছিল না।” মোহাম্মদিগণ বলেন, এই হাদিছ অনুযায়ী বাটী বসিয়া থাকিয়াও বিনা কারণে দুই অক্ল নামাজ এক অক্লে পড়া জায়েজ হইবে।

### হানিফিদের উত্তর;—

ছহি তেরমজি, ২৩৪ পৃষ্ঠা :—

جميع ما فى هذا الكتاب من الحديث هو معمول به وبه  
أخذ بعض أهل العلم ما خلا حديثين حديث ابن عباس أن النبي  
صلى الله عليه وسلم جمع بين الظهر والعصر بالمدينة والمغرب والعشاء من غير  
خوف ولا سفر ولا مطر الخ -

এমাম তেরমজি বলেন, কোন না কোন এমাম এই কেতাবের প্রত্যেক হাদিছকে গ্রহণ করিয়াছেন, কেবল দুইটী হাদিছ কোন এমাম গ্রহণ করেন নাই, প্রথম উপরোক্ত এব্নে আব্বাছের হাদিছ।

এমাম নাবাবি বলেন, আলেমগণ উক্ত হাদিছের মর্মে অনেক প্রকার আনুমানিক (কেরাছি) মত প্রকাশ করিয়াছেন, তৎ সমস্তই বাতীল; কিন্তু কেহ কেহ বলিয়াছেন, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) পীড়া বশতঃ এইরূপ কাজ করিয়াছিলেন, ইহাই যুক্তিস্কৃত মত। কাজি শওকানি প্রভৃতি এমাম নাবাবির এই মতটী অসঙ্গত বলিয়া প্রকাশ করিয়াছেন।

মিছরি ছাপা ছহি বোখারি, ১৩০ পৃষ্ঠা ও ছহি মোছলেম, ১৫ খণ্ড, ২৪৬

قال سمعت ابا الشعثاء و جابرا قال سمعت ابن عباس رض  
قال صليت مع رسول الله صلعم ثمانيا جميعا و سبعا فقلت يا ابا  
الشعثاء اظنه اخر الظهور و عجل العصر و عجل العشاء و اخر  
المغرب قال و انا اظنه

বাবি আম্ব, জাবের হইতে বর্ণনা করিয়াছেন, হজরত এব্নে আব্বাছ (রাঃ) বলিয়াছেন, আমি জনাব হজরত নবি করিমের ( ছাঃ ) পশ্চাতে জোহর, আছর এক সঙ্গে এবং মগবেব, এশা এক সঙ্গে পড়িয়াছিলাম ; আম্ব জাবেরকে বলিলেন, বোধ হয়, জনাব হজরত নবি করিম ( ছাঃ ) জোহর শেষ অঙ্কে, আছর প্রথম অঙ্কে এবং মগবের শেষ অঙ্কে এশা প্রথম অঙ্কে পড়িয়াছিলেন। জাবের বলিলেন, আমিও ঐরূপ ধারণা করি। চহি নেছায়ী ৯৮ পৃষ্ঠা :—

عن ابن عباس قال صليت مع النبي صلعم بالمدينة ثمانيا  
و سبعا جميعا اخر الظهور و عجل العصر و اخر المغرب و عجل  
العشاء —

হজরত এব্নে আব্বাছ ( রা ) বলিয়াছেন, আমি জনাব হজরত নবি করিমের ( ছাঃ ) পশ্চাতে মদিনা শরিফে জোহর, আছর এক সঙ্গে এবং মগবেব, এশা এক সঙ্গে পড়িয়াছিলাম ; ইহাতে তিনি জোহর শেষ অঙ্কে, আছর প্রথম অঙ্কে এবং মগবেব শেষ অঙ্কে, এশা প্রথম অঙ্কে পড়িয়াছিলেন। মোহাম্মদিদের প্রধান নেতা কাজি শওকানি 'নয়লোল-আওতাহে' লিখিয়াছেন ;—

ما يدل على تعين حمل حديث الباب على الجمع الصوري ما  
اخرجه النسائي عن ابن عباس بلفظ صليت مع النبي صلعم الظهور  
والعصر جميعا والمغرب والعشاء جميعا اخر الظهور و عجل العصر  
و اخر المغرب و عجل العشاء فهذا ابن عباس راي حديث الباب  
قد صرح بآن ما رواه من الجمع المذكور هو الجمع الصوري و من  
المؤيدات للعمل على الجمع الصوري ايضا ما اخرج ابن جرير عن

ابن عمر قل خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان يؤخر الظهر و يعجل العصر ويجمع بينهما و يؤخر المغرب و يعجل العشاء فيجمع بينهما  
و هذا هو الجمع الصواب

হজরত এব্নে আব্বাছেব হাদিছের মর্ম্ম এই যে, প্রথম নামাজ উহার শেষ অঙ্কে এবং দ্বিতীয় নামাজ উহার প্রথম অঙ্কে পড়া হইত ; যদিও দুই নামাজ এক সঙ্গে পড়া হইত, তথাচ প্রত্যেক নামাজ আপন আপন অঙ্কে পড়া হইত । ইহাই নিশ্চয় হাদিছের মর্ম্ম ; কেন না এমাম নেচায়ী উক্ত হজবত এব্নে আব্বাছ (রাঃ) হইতে এবং এব্নে জরির হজরত এব্নে ওমার (রাঃ) হইতে এইরূপ মর্ম্ম বর্ণনা করিয়াছেন ।

মোহাম্মদিদের নেতা মৌলবী ছিদ্দিক হাছান ছাহেব মেছকোল-খেতামের দ্বিতীয় খণ্ডে ( ৬৭ পৃষ্ঠায় ) লিখিয়াছেন ;—

চোবল গ্রন্থে লিখিত আছে, অধিকাংশ এমাম বলিয়াছেন যে, বাটী খসিয়া কিস্বা স্বদেশে থাকিয়া দুই অঙ্ক নামাজ এক অঙ্কে পড়া জায়েজ নহে, কেন না অনেক হাদিছে নামাজের এক একটী সময় নির্দেশ করা হইয়াছে এবং অকাট্য প্রমাণে প্রমাণিত হইয়াছে যে, জনাব হজরত নবি করিম ( ছাঃ ) প্রত্যেক নামাজ উহার আপন অঙ্কে পড়িতেন ; এমনকি, হজরত এব্নে মছউদ (রাঃ) বলিয়াছেন, আমি জনাব হজরত নবি করিম ( ছাঃ ) কে অঙ্কের অগ্র-পশ্চাৎ কোন নামাজ পড়িতে দেখি নাই, কেবল ( হজ্জ করিতে ) মোজ্-দালেফা নামক স্থানে মগুরেব, এশা এক সঙ্গে পড়িয়াছিলেন এবং ফজরের নামাজ অঙ্কের অগ্রে পড়িয়াছিলেন । হজবত এব্নে আব্বাছের হাদিছ স্বদেশে দুই নামাজ এক সঙ্গে পড়িবার দলিল হইতে পারে না, কেন না ইহাতে উল্লেখ নাই যে, দুই নামাজ কো অঙ্কে পড়িয়াছিলেন । কোন কোন আলেম বলেন, জনাব হজরত নবি করিম ( ছাঃ ) শেষ অঙ্কে জোহর, মগরোব এবং প্রথম অঙ্কে

আছর ও এশা পড়িয়াছিলেন। এমাম কোরতবি এই মতকে উক্তম ও যুক্তিযুক্ত বলিয়াছেন। এমাম মাজেশুন ও তাহাবি ইহাকে বিশ্বাস যোগ্য মত বলিয়াছেন। এবনে ছইয়েদোয়াছ এই মত সমর্থন করিয়া বলিয়াছেন যে, ইহা ছহি বোখারি ও মোছলেমের হাদিছ হইতে প্রমাণিত হয়। তৎপরে গ্রন্থকার বলেন, ছহি নেছায়ীর হাদিছ হইতে ইহাই স্পষ্ট প্রমাণিত হয়, ইহা অকাট্য সত্য মত। অবশেষে তিনি এমাম নাবাবির মত খণ্ডন করিয়াছেন। উক্ত মৌলবী ছিদ্দিক হাছান সাহেব রওজা নাদিয়ার ৪৯ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন, বাটী বসিয়া বা স্বদেশে থাকিয়া বিনা কারণে দুই অঙ্ক নামাজ এক অঙ্কে পড়া জায়েজ নহে। কাজি শওকানি এক খণ্ড গ্রন্থে ইহা সপ্রমাণ করিয়াছেন।

পাঠক, ইহাতে স্পষ্ট প্রমাণিত হইল যে, বিদেশে অঙ্কের অগ্রা বা পরে কোন নামাজ পড়া জায়েজ নহে। স্বদেশে বা বাটীতে অঙ্কের অগ্র বা পশ্চাৎ নামাজ পড়া কিছুতেই জায়েজ নয়। মৌলবি আব্বাছ আলী ছাহেব শেখোক্ত মসলায় তাঁহাদের মাননীয় নেতাদের মত অমাগ্র ও অগ্রাহ করিয়াছেন।

## বিশ রাক্বাত তারাবিহ্ পড়িবার দলীল।

ছহি বোখারি ও মোছলেম :—

হজরত আএশা (রা) বলেন, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) রমজান মাসে তিন রাত্রে জোমায়াত সহ মহজ্জিদে তারাবিহ্ পড়িয়াছিলেন, চতুর্থ রাত্রে অনেক লোক মহজ্জিদে সমবেত হইয়াছিলেন, কিন্তু জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) মহজ্জিদে আগমন করিলেন না। তৎপরে তিনি ফজরের নামাজ পড়িয়া বলিলেন, আমি গত রাত্রে এই আশ্চর্য মহজ্জিদে আসি নাই, নাজামি তারাবিহ্ নামাজ

তোমাদের প্রতি করজ হইয়া যায়। ছহি আবু দাউদ, তেরমজি, নেচায়ী ও এব্নে মাজা ;—হজরত আবুজার বলেন, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) রমজানের ২৩, ২৫ ও ২৭ এই তিন রাত্রে মহজ্জিদে জোমায়ত সহ তারাবিহ পড়িয়াছিলেন ।

ছহি বোখারি, ২১৮ পৃষ্ঠা :—

عن عبد الرحمن قال خرجت مع عمر بن الخطاب ليلة في رمضان الى المسجد فاذا الناس اوزاع متفرقون يصلى الرجل لنفسه و يصلى الرجل فيصلو بصلوته الرهط فقال عمر انى ارجى لو جمعتم هؤلاء على قارئ واحد كان امثل ثم عزم فجمعهم على ابي بن كعب قال ثم خرجت معه ليلة اخرى والناس يصلون بصلوة فارهم قال عمر نعمت البدعة هذه

“হজরত আবদুর রহমান (রাঃ) বলিয়াছেন, রমজান শরিফের কোন রাত্রে হজরত ওমারের (রাঃ) সহিত মহজ্জিদে গমন করিয়া দেখিলাম, ছাহাবাগণ ভিন্ন ভিন্ন দলে বিভক্ত হইয়া কেহবা একা তারাবিহ্ পড়িতেছেন, আর কেহ বা অল্প জামায়াত সহ তারাবিহ্ পড়িতেছেন ; ইহাতে হজরত ওমার ( রা ) বলিলেন, আমি অনুমান ( কেয়াছ ) করি, যদি এই সমস্ত ছাহাবাকে একজুন কারীর পশ্চাতে তারাবিহ পড়াইবার ব্যবস্থা করিতে পারি, তবে অতি উত্তম কাজ হইবে । তৎপরে তিনি স্থির সঙ্কল্প হইয়া সকলকে হজরত ওবাই বেনে কায়াবের পশ্চাতে তারাবিহ্ পড়িবার ব্যবস্থা করিলেন । হজরত আবদুর রহমান বলেন, তৎপর আর এক রাত্রে হজরত ওমারের (রাঃ) সহিত মহজ্জিদে আসিয়া দেখিলাম, সমস্ত ছাহাবা একজন কারীর পশ্চাতে তারাবিহ্ পড়িতেছেন, ইহাতে হজরত ওমার (রাঃ) বলিলেন, এই নূতন কাজটা অতি উত্তম ।”

মোয়াত্তায় মালেকে বর্ণিত আছে, হজরত ওমার (রাঃ) প্রথমে ৮ রাক্যাত তারাবিহ্ ও তিন রাক্যাত বেতের পড়িতে হুকুম করিয়াছেন ।



হুকুমে প্রচলিত হইয়াছে এবং এই মতের উপর ছাহাবাদের এজমা হইয়া গিয়াছে ।

মেশকাত, ৩০ পৃষ্ঠা :—

فعلیکم بسنتي و سنة الخلفاء الراشدين المهديين تمسکوا بها  
وعضوا علیها بالنواجز

এগাম আবুদাউদ, আহমদ, তেরমজি ও এবনে মাজা বর্ণনা করিয়াছেন যে, জনাব হজরত নবি করিম ( ছাঃ ) বলিয়াছেন, তোমরা আমার ছন্নতকেও আমার সত্যপরায়েন ও ধার্মিক খলিফা গণের ছন্নতকে দৃঢ়ভাবে ধারণ কর, উহা এমন ভাবে ধারণ কর, যেমন কোন বস্ত্র দস্ত দ্বারা ধরা যায় ।

মেশকাত, ৫৭৮ পৃষ্ঠা :—

عن النبي صلعم قال اقتدوا بالذين من بعدي من اصحابي  
البي بكر و عمر

এগাম তেরমজি বর্ণনা করিয়াছেন, “জনাব হজরত নবি করিম ( ছাঃ ) ফরমাইয়াছেন, আমার পরে যে ছাহাবাগণ (খলিফা হইবেন) তাঁহাদের, বিশেষতঃ ( হজরত ) আবু বকর ও ওমারের ( রাঃ ) পয়রবি কর ।”

হজরত ওমারের ( রাঃ ) হুকুমে ও ছাহাবাগণের এজমাতে যে বিশ রাক্যাত তারাবিহের প্রচলন হইয়াছে, উহা উপরোক্ত হাদিছদ্বয় অনুযায়ী নিশ্চয় ছন্নত হইবে ।

মৌলবী আব্বাহ আলি ছাহেব বরকোল মোয়াহেদিনের ৬৪।৬৫ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন যে, হজরত ওমার ( রাঃ ) বা ছাহাবাদের কাজ ছন্নত । এক্ষেত্রে তাঁহার মতানুযায়ী বিশ রাক্যাত তারাবিহ নিশ্চয় ছন্নত হইবে ।

ছহি বোখারির ১০৪ পৃষ্ঠায় লিখিত আছে যে, “হজরত নবি করিম ( ছাঃ ) হজরত আবু বকর এবং ওমারের ( রাঃ ) সময় পর্য্যন্ত



জোমার এক আজান ছিল। তৎপরে হজরত ওহমান (রাঃ) লোকা-  
ধিক্য বশতঃ “জওরা” নামক স্থানে আর এক আজান বেয়ী করিয়া-  
ছিলেন।” মোহাম্মদিগণ জোমার দিবস দুই আজানকে ছুন্নত বলিয়া  
স্বীকার করেন; এরূপ ক্ষেত্রে হজরত ওমার কর্তৃক স্থিরীকৃত বিশ  
রাক্যাত তারাবিহ্ কি জন্ম ছুন্নত হইবে না?

মোলবী আব্বাছ আলি ছাহেব মাছায়েলে জরুরিয়ার ১৮ পৃষ্ঠায়  
মোয়াস্তায় মালেক হইতে প্রমাণ আনিয়াছেন যে, ঈদের গোছল করা  
ছুন্নত, কিন্তু উহা কোন হাদিছ নহে, কেবল হজরত ওমারের (রাঃ) পুত্র  
আবদুল্লাহর কাজ। পাঠক, মোহাম্মদিগণ হজরত আবদুল্লাহর কাজকে  
ছুন্নত বলিয়া স্বীকার করিয়াছেন, কিন্তু সেই মোয়াস্তায় মালেকে  
লিখিত আছে যে, উক্ত হজরত আবদুল্লাহর পিতা হজরত ওমার  
(রাজিঃ) ও সমস্ত ছাহাবাগণ বিশ রাক্যাত তারাবিহ্ পড়িতেন।  
সুতরাং ইহা যে ছুন্নত হইবে না, এ কিরূপ বিচার বা কিরূপ মত?

এক্ষণে যাহারা বিশ রাক্যাত তারাবিহ্ ছুন্নত বলিয়া অস্বীকার  
করেন, তাহাদিগকে জোমার এক আজান দেওয়া আবশ্যক, আরও  
কেবল রমজানের তিন রাত্রে তারাবিহ্ পড়িয়া অপর সমস্ত রাত্রের  
তারাবিহ্ পড়া ত্যাগ করা আবশ্যক, কেননা উহা জনাব হজরত নবি  
করিম হইতে সাব্যস্ত হয় নাই।

মাওলানা শাহ্ আবদুল আজিজ ছাহেব দেহলবী (কদঃ)  
ফাতাওয়া আজিজির প্রথম খণ্ডে ( ১১৯ পৃষ্ঠায় ) লিখিয়াছেন;—

در باب تارویچ چنانچه ابن حدیث صحیح واقع شده که ما کان  
یزید فی رمضان ولا فی غیره علی احدی عشرة رکعة فمچنان  
این احادیث هم صحیحہ وارد شده اند کہ قالہ عائشہ رض کان  
رسول اللہ صلعم یجتہد فی رمضان مالا یجتہد فی غیرہ رواہ مسلم  
وعنها رض کان اذا دخل العشرة الاخرة من رمضان احدا لیلته  
ایقظ امامہ رحمہ وعباد المیز رواہ البخاری ومسلم

وأبو داود والنسائي و عن النعمان بن بشير قال قمنا مع رسول الله صلعم في شهر رمضان ليلة ثلاث وعشرين الى ثلاث الليل الاول ثم قمنا معه ليلة خمس وعشرين الى نصف الليل ثم قمنا معه ليلة سبعة وعشرين حتى ظننا ان لا نذكر الفلاح اى السكور پس وجه تطبيق درمیان این روایات که صریح دلالت بر زیادتى و کفایت نماز آنحضرت صلعم در رمضان بر غیر آن میکند و در آن روایت که نفی زیادت مىکند همین است که آن روایت معمول بر نماز تهجد است که در رمضان و غیر رمضان یکسان بود غالباً بعد از یازده رکعت مع الوتر میرسید دلیل برین حمل آنست که زاری این حدیث ابوسلمه است در تلمذ این روایت مىگوید که قال قلت لابي عبد الله صلعم اتقام قبل ان توتر قال يا عيسى ان عيني تظامن ولا ينام قلبي كذا رواه البخاري و مسلم و ظاهر است که نوم قبل از وتر در نماز تهجد مأمور میشود نه در غیر آن و روایات زیاده معمول بر نماز قرار میگیرد که هر عرف آن وقت بقیام رمضان معبر بود •

ছহি বোখারি ও মোছলেমের হাদিছে হজরত আএশা (রাঃ) হইতে বর্ণিত হইয়াছে যে, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) কি রমজান মাসে, কি অন্য মাসে ১১ রাক'য়াতের বেশী নামাজ পড়িতেন না। এইরূপ ছহি মোছলেমে হজরত আএশা (রাঃ) হইতে বর্ণিত হইয়াছে যে, “জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) অন্য মাস অপেক্ষা রমজান মাসে বেশী এবাদত (নামাজ পড়া ইত্যাদি) করিতে চেষ্টা করিতেন।” ছহি বোখারি, মোছলেম, আবু দাউদ ও নেচায়ীতে হজরত আএশা (রাঃ) হইতে বর্ণিত হইয়াছে যে, “জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) রমজান শরিফের শেষ দশ তারিখে রাত্রি জাগরণ করিতেন, আপন পরিজনকে জাগাইতেন এবং এবাদত, নামাজের জগ্ন বেশী চেষ্টা করিতেন।”

“নোমান বেনে বশির বলিয়াছেন, জামরা জনাব হজরত নবি

করিমের ( ছাঃ ) সহিত রমজান শরীফের ২৩শে রাত্রে রাত্রির এক তৃতীয়াংশ পর্য্যন্ত তারাবিহ্ পড়িয়াছিলাম, তৎপরে তাঁহার সহিত ২৫শে রাত্রে অর্ধেক রাত্র পর্য্যন্ত তারাবিহ্ পড়িয়াছিলাম ; তৎপরে তাঁহার সহিত ২৭শে রাত্রে এত সময় পর্য্যন্ত তারাবিহ্ পড়িয়াছিলাম, যাহাতে আমাদের ধারণা হইয়াছিল যে, ছেহ্‌রি খাইবার অবকাশ পাইব না ।” প্রথমোক্ত হাদিছে প্রমাণিত হইল যে, জনাব হজরত নবি করিম ( ছাঃ ) রমজান শরীফের রাত্রে ১১ রাক্যাতের বেশী নামাজ পড়িতেন না । আর শেষোক্ত তিনটি হাদিছে উহার বিরুদ্ধে প্রমাণিত হইল যে, জনাব হজরত নবি করিম ( ছাঃ ) রমজান শরীফের রাত্রে অল্প সময় অপেক্ষা অনেক বেশী নামাজ পড়িতেন । এই বিরোধ ভঞ্জন এই ভাবে হইবে যে, প্রথম হাদিছের মর্ম্ম এই যে, জনাব হজরত নবি করিম ( ছাঃ ) বার মাস আট রাক্যাত তাহাজ্জদ ও তিন রাক্যাত বেতের পড়িতেন । ইহার দলিল এই ;—এই বোখারি ও মোছলেমের হাদিছের শেষাংশে বর্ণিত হইয়াছে, “হজরত আএশা ( রা ) বলিলেন, ইয়া রছুলোল্লাহ্, আপনি বেতের পড়িবার অগ্রে নিদ্রায় যান কি না ? জনাব হজরত নবি করিম ( ছাঃ ) তদুত্তরে বলিলেন, আমার দুইটা চক্ষু নিদ্রা যায়, কিন্তু আমার অন্তঃকরণ নিদ্রা যায় না ।” আর ইহাও স্বতঃসিদ্ধ যে, তাহাজ্জদ নামাজে বেতেরের অগ্রে নিদ্রায় যাওয়া স্বভাব সিদ্ধ, কিন্তু তারাবিহ্ নামাজের অগ্রে নিদ্রায় যাওয়া স্বভাব-বিরুদ্ধ ; সেই হেতু প্রথম হাদিছে তাহাজ্জদের কথা বর্ণিত হইয়াছে স্পৃশ্চিত । ( আরও উক্ত হাদিছে আছে, বার মাস ১১ রাক্যাত নামাজ পড়িতেন, কিন্তু ইহা স্বীকার্য্য বিষয় যে, অল্প ১১ মাসে আট রাক্যাত তাহাজ্জদ ও তিন রাক্যাত বেতের পড়িতেন, তাহা হইলে ইহাও স্বীকার করিতে হইবে যে, রমজানের উক্ত ১১ রাক্যাত তাহাজ্জদ ও বেতের হইবে । আর যদি রমজান মাসে উহাকে তারাবিহ্ ধরা যায়, তবে অল্প ১১ মাসে

তারাবিহ পড়া সাব্যস্ত হইবে, কিন্তু ইহা অমূলক মত । ) আর যে তিন হাদিছে রমজান শরীফের রাত্রে বেশী নামাজ পড়িবার কথা বর্ণিত হইয়াছে, উহা তারাবিহ নামাজের ব্যবস্থা, ইহাকে কেয়াম রমজান বলা হইত । উক্ত ফাতাওয়ার ১১৯।১২০ পৃষ্ঠা :—

أمدیم برآنکه قیام رمضان بچند رکعت ادا میفرمودند در روایات صحیحه مرفوعه تعیین عدد نیامده لیکن از الفاظ مذکوره در حدیث اجتهاد آنحضرت معلوم میشود که عددش بسیار بود و در مصنف ابن ابی شیبہ و سنن بیہقی براینکه ابن عباس رضی الله عنہما در آن شده که کان رسول الله صلعم یصلی فی رمضان فی غیر جماعة بعشرین رکعة و یوتر اما بیہقی این روایت را تضعیف نموده بآنکه زاری این حدیث جد ابوبکر ابن ابی شیبہ است حال آنکه ابوشیبہ جد ابوبکر بن ابی شیبہ آنقدر ضعف ندارد که روایت او را مطرح مطلق ساخته شود آری اگر معارض او حدیث صحیح می شد البته ساقط می گشت و قد سبق ان ما یقدهم معارضه له اعني حدیث ابی سالمه عن عائشة المتقدم ذكره ليس معارضه له بالحقیقة فبقی سالما کیف و قد تأید بفعل الصحابة رضی الله عنہم كما رواه البیهقي فی سننه باسناد صحیح عن الثابت بن زید رضی الله عنہ قال كانوا یقومون علی عهد عمر بن الخطاب فی شهر رمضان بعشرین رکعة و روی المالک فی الموطا عن یزید بن زمران قال کان الناس یقومون فی زمان عمر رضی الله عنہ بثلثة و عشرين رکعة فی (روایت باحدی عشره و بیہقی درین مورد روایت جمع نموده است باینطریق که اول معادیه کرام رضی الله عنہم یازده را که عدد مشهور تہجد آنحضرت بود درین نماز هم اختیار فرموده بودند و المشترکة بینہما وهو ان کلا منہما صلوۃ اللیل و چون نزد ایشان تأیید شد کہ آنحضرت درین ماه درین قیام زیاده از آن عدد میفرمودند • و بے عشرین می رسانیدند من بعد عدد بیست و سه را اختیار کردند و

برين عدد اجماع شده بود بعد از تحقق اجماع مراعاة ابن عود هم از  
ضروریات کشمید در حق قرآن متأخره \*

এক্ষণে ইহাই বিচার্য বিষয় যে, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) কয় রাক্যাত তারাবিহ্ পড়িতেন। জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) হইতে রাক্যাতের পরিমাণ সম্বন্ধে কোন ছহি হাদিছ বর্ণিত হয় নাই; কিন্তু জনাব হজরত নবি করিমের (ছাঃ) রমজান শরিফের রাতে বেশী চেষ্টা করায় বুঝা যায় যে, রাক্যাতের সংখ্যা বেশী ছিল।

এব্নে আবি শায়বা ও বয়হকি বর্ণনা করিয়াছেন, হজরত এব্নে আব্বাহ (রাঃ) বলিয়াছেন, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) রমজান শরিফে বিনা জামায়াতে ২০ রাক্যাত তারাবিহ্ ও নেতের পড়িতেন। এমাম বয়হকি বলেন, এই হাদিছের রাবি আবু শায়বা জইফ্, কাজেই উক্ত হাদিছও জইফ্; কিন্তু আবু শায়বা একুপ জইফ্ নহেন যে, তাঁহার বর্ণিত হাদিছ একেবারে পরিত্যক্ত হইবে। অবশ্য যদি কোন ছহি হাদিছ ইহার বিরোধী হইত, তবে উহা পরিত্যক্ত হইত। আরও ইতিপূর্বে প্রমাণিত হইয়াছে যে, আবু ছাল্মা বর্ণিত হজরত আএশার (রাজিঃ) হাদিছ প্রকৃত পক্ষে ইহার বিরোধী (মোখালেফ্) নহে; তাহা হইলে হজরত এব্নে আব্বাহ (রাজিঃ) বর্ণিত বিশ রাক্যাত তারাবিহ্ নামাজের হাদিছ নির্বিবাদে দলিল হইবে; যখন মোয়াত্তা ও বয়হকি বর্ণিত ছাহাবাদের বিশ রাক্যাত তারাবিহ্ পড়ার হাদিছও হজরত এব্নে আব্বাহের (রাঃ) হাদিছের পৃষ্ঠপোষক হইতেছে, তখন উক্ত হাদিছ কি জন্ত দলিল হইবে না? অবশ্য মোয়াত্তার এক জনদে ছাহাবাদের ৮ রাক্যাত তারাবিহ্ পড়িবার কথাও আছে; এমাম বয়হকি উহার তাৎপর্য এই ভাবে প্রকাশ করিয়াছেন যে, ছাহাবাগণ প্রথমতঃ তাহাজ্জদের স্থায় ৮ রাক্যাত তারাবিহ্ পড়িয়াছিলেন, তৎপরে যখন

তাহারা অবগত হইলেন যে, জনাব হজরত নবি করিম ( চাঃ ) রম-জান শরিফের রাত্রে আরও বেশী নামাজ পড়িতেন, তখন হইতে তাহারা বিশ রাক্যাত তারাবিহ্ ও তিন রাক্যাত বেতের পড়িতে লাগিলেন । ইহার প্রতি তাহাদের এজমা হইয়া গিয়াছে এবং এই এজমার কারণে পরবর্তী লোকদের পক্ষে এই বিশ রাক্যাত তাঁরা-বিহ্ পড়াও আবশ্যক হইয়াছে ।

আরকানে- আরবায়ী :—

و مواظبة الصلابة على عشرين قرينة صفة هذه الرواية

ছাহাবাগণ বিশ রাক্যাত তারাবিহ্ পড়িতেন, ইহাতেই হজরত এব্নে আব্বাছ ( রাজি ) বর্ণিত, জনাব হজরত নবি করিমের (ছাঃ) বিশ রাক্যাত তারাবিহ্ পড়িবার হাদিছের ছহি হওয়া প্রমাণিত হই-  
য়াছে ।

শাহ্ ছাহেব উক্ত কাতাওয়ার ১২০।১২৩ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন ;—  
এমাম মালেক হইতে রমজান শরিফে বেতের ভিন্ন ৩৬ রাক্যাত নামাজ পড়িবার কথা বর্ণিত হইয়াছে ; ইতিহাস পাঠ করিলে ইহার তাৎপর্য এইরূপ বুঝা যায় যে, মক্কা বাসিগণ প্রত্যেক চারি রাক-  
যাত অন্তে সাত কদম তওয়াফ ( কাঁবা শরিফ প্রদক্ষিণ ) করিতেন, কেবল শেষ চারি রাক্যাত্তে তওয়াফ করিতেন না । মদিনা বাসি-  
গণের পক্ষে তওয়াফ করা সম্ভবপর ছিল না, কাজেই তাহারা শেষ চারি রাক্যাত ভিন্ন প্রত্যেক চারি রাক্যাত অন্তে চারি চারি রাক-  
যাত নফল পড়িতেন, এই কারণে বিশ রাক্যাত তারাবিহ্ ও ১৬ রাক্যাত নফল একুনে ৩৬ রাক্যাত নামাজ হইল ।

মৌলবী আব্বাছ আলী ছাহেব মাছায়েলে-জরুরিয়ার ১০৯ পৃষ্ঠায় এব্নে হাব্বান ও এবনে খোজায়মা হইতে যে আট রাক্যাত তারাবিহ্ নামাজের হাদিছ আনিয়াছেন, মৌলানা শাহ্ আবদুল আজিজ (কদঃ) ছাহেবের উপরোক্ত কাতাওয়া অনুযায়ী উহা ছহি নহে । দ্বিতীয়

এই যে, উহা তাহাজ্জদ নামাজের বিষয় বর্ণিত হইয়াছে, তারাবিহ্ নামাজের ব্যবস্থা নহে। তৃতীয় এই যে, যদি স্বীকার করা যায় যে, জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) আট রাকয়াত তারাবিহ্ পড়িতেন এবং ছাহাবাগণ এক মতে বিশ রাকয়াত তারাবিহ্ পড়িতেন, তাহা হইলেও আমরা মজহাবাবলম্বিগণ বিশ রাকয়াত তারাবিহ্ পড়িয়া জনাব হজরত নবি করিমের (ছাঃ) তরিকা ও ছাহাবাগণের তরিকা উভয়টী অবলম্বন করিয়াছি। জনাব হজরত নবি করিম (ছাঃ) ফেরকার হাদিছে বলিয়াছেন,—

مَا أَنَا عَلَيْهِ أَصْحَابِي

“ঐ ফেরকা বেহেশতী হইবেন—যাহারা আমার ও আমার ছাহাবাদের তরিকা অবলম্বন করিবেন।” মোহাম্মদিগণ ত্রিশ রাত্রে তারাবিহ্ পড়িয়া ও বিশ রাকয়াত তারাবিহ্ না পড়িয়া ছাহাবাদের কতক তরিকা মান্য করিলেন, ও কতক তরিকা অমান্য করিয়া বেহেশতী ফেরকা হইতে বাহির হইয়া গেলেন কি না? ইহাই বিচার সাপেক্ষ। চতুর্থ এই যে, যদি মোহাম্মদিগণ স্বীকার করেন যে, ছাহাবাগণ জনাব হজরত নবি করিমের (ছাঃ) কোন হাদিহের সংবাদ পাইয়া বিশ রাকয়াত তারাবিহ্ পড়িয়াছিলেন, তবে তাঁহারা জনাব হজরত নবি করিমের (ছাঃ) ছুমত ত্যাগ করিতেছেন। আর যদি বলেন যে, ছাহাবাগণ কেয়াছি মতে বিশ রাকয়াত তারাবিহ্ পড়িতেন, তবে মোহাম্মদিগকে কেয়াছ শরিয়তের একটা দক্ষিণ বলিয়া স্বীকার করিতে হইবে।

মৃতদের পক্ষে জীবিতদের হওয়াব রেহানি কল মারক ও আরেক  
হইবার সম্ভাবনা।

মেশকাত, ২৬ পৃষ্ঠা :—







